

مَشِيدَةُ قُلُوبِ الْإِنْفِرِ الْعُقُولِ

لِلْإِسْمِ الْإِبْرَاقِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَمِيدِ السَّالِمِ

تَصْصِيحٌ وَتَعْلِيْقٌ
سِمَاةِ الشَّيْخِ إِحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ الْخَلِيلِ

خَفِيعَ نَفْصُوسِهِ وَخَرِيجَ أَعَادِيَتِهِ
الذَّكُورِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَمِيرَه

الجزء الثاني

دار الحديث
بيروت - لبنان

جميع الحقوق محفوظة لدار الجليل

الطبعة الأولى

١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م

مَشَقَاتُ نَوَاقِصِ الْعُقُولِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الجزء الثاني

مقدمة

الحمد لله، والصلاة والسلام على محمد بن عبد الله خاتم الأنبياء والمرسلين. ربنا لا ترغ قلوبنا بعد إذ هديتنا، ويسر لنا العمل كما علمتنا وأوزعنا شكر ما آتيتنا، وإنهج لنا سبيلاً يهدي إليك وافتح بيننا وبينك باباً نفد منه عليك، لك مقاليد السموات والأرض وأنت على كل شيء قدير.

لقد كان من عون الله تعالى لنا وعنايته بنا أن وهبنا الصحة والعافية ومنحنا فسحة من الوقت تمكنا من خلالها من انجاز تحقيق الجزء الثاني من كتاب « مشارق أنوار العقول » للامام نور الدين أبي محمد عبد الله بن حميد السالمي.

ولقد تكلمنا في مقدمة الجزء الأول عن الكتاب ومؤلفه بما يغني عن الحديث عنه مرة أخرى، وإن كان هناك من شيء يجب اضافته، فإنه يطيب لنا ان نلقي بعض الأضواء على ما حوته دفناً هذا الجزء من أبواب وفصول مشيرين الى طريقة المؤلف في عرضها وتبيانها.

بدأ المؤلف حديثه في هذا الجزء عن جواز بعث الرسل والأنبياء، وفيه يستعرض أقوال العلماء والفرق المختلفة، موضحاً معتقدهم من هذه القضية مفنداً آراءهم، مشيراً لصوابهم كاشفاً عن أخطائهم، مبرزاً في النهاية الرأي الأمثل والذي يتوافق مع كتاب الله تعالى وسنة الرسول ﷺ.

وما كاد المؤلف ينتهي من عرض هذه القضية التي كثرت فيها الآراء وتبادلت فيها الأفكار حتى نراه يعقد فصلاً مطولاً عن القرآن الكريم يستعرض من خلاله المحكم والمتشابه في كتاب الله تعالى، موضحاً أقسام كل منهما مبتعداً عن الرأي العجل مبرأ نفسه عن الهوى والغرض الذي هو آفة بعض العلماء، والذي أدى ببعضهم في النهاية الى البلبلة والتمزق، وتوسيع هوة الخلاف بين أبناء الأمة الواحدة.

ثم تناول المؤلف السمعيات بالحديث، وأسهم اسهاماً مميزاً في توضيح قضية الروح، وعذاب القبر، وتباين الآراء في خلق الجنة والنار، وما يتبع ذلك من قضية البعث والحساب، والميزان والصراط، وشفاعة الرسول ﷺ.

وهو في كل ذلك مفنداً أقوال العلماء مبيناً زيفها مشيراً الى ما فيها من آراء فاسدة، ومعتقدات باطلة يفعل المؤلف ذلك بعد عرض آراء الخصوم كما جاءت عنهم أو نقلت في مؤلفاتهم وكتبهم بلا زيادة او نقصان.

والكتاب بهذه الصورة يعتبر أحد المراجع الهامة في علم الكلام وذلك باستعراضه للكثير من آراء الفرق الكلامية والتي واكبت تاريخ الفكر الاسلامي، وساهمت مساهمة فعالة في نضجه واكتماله.

نسأل الله العليّ القدير أن يجزي مؤلفه جزاء العاملين الذين اجابوا
داعي الله، واخلصوا دينهم لله، وأن يجعل عمله في هذا الكتاب في
حسناته يوم القيامة انه نعم المولى ونعم النصير.

مسقط في ٢٥ جمادى الأولى ١٤٠٨ هـ.
١٤ يناير ١٩٨٨ م

المحقق

د. عبد الرحمن عميره
رئيس قسم العلوم الاسلامية
بجامعة السلطان قابوس

الباب الثالث من الركن الثاني

المقصد الأول

في جواز بعث الرسل والحكمة في بعثهم

(ثم من الجائز بعث الرسل
يهدوننا الى الصراط الاعلى)
(مقرونه دعواهم تفضلاً
بمعجزات تبطل التقلولاً)

(قوله ثم من الجائز) أي العقلي المعبر عنه بالامكان الخاص، المنافي للوجوب والاستحالة، أي من الجائز في حقه تعالى بعث الرسل الخ لا من الواجب عليه تعالى خلافاً للمعتزلة والفلاسفة، ولا من المستحيل عليه خلافاً للبراهمة^(١) والسمنية^(٢) ونحوهم، أما المعتزلة فأوجبوا بعثة

(١) من الناس من يظن انهم براهمة لانسابهم الى ابراهيم عليه السلام وذلك خطأ فان هؤلاء هم المخصصون بنفي النبوات أصلاً ورأساً فكيف يقولون بابراهيم عليه السلام؟ والقوم الذين اعتقدوا نبوة ابراهيم عليه السلام من أهل الهند فهم الثنوية القائلون بالنور والظلمة على رأس اصحاب الاثنيين، وهؤلاء انما انتسبوا الى رجل منهم يقال له ابراهيم وقد مهد لهم نفي النبوات اصلاً وقرر استحالة ذلك في العقول.

والبراهمة تفرقوا اصنافاً فمنهم اصحاب البدوة، ومنهم اصحاب الفكر ومنهم اصحاب التناسخ. (٢) السمنية: قوم ينفون النظر والاستدلال ويقولون بقدم العالم، وزعموا انه لا معلوم الا من جهة الحواس الخمس وأنكر أكثرهم المعاد والبعث بعد الموت وقال فريق منهم بتناسخ الأرواح في الصور المختلفة واجازوا ان ينقل روح الانسان الى كلب وروح الكلب الى انسان. راجع التبصير في الدين وتمييز الفرقه الناجية عن الفرق الهالكين ص ١٤٩. راجع الفرق بين الفرق ص ٢٧٠.

الرسول على الله تعالى لان صلاحية أمر المعاش والمعاد متوقفة على وجودهم، فلا يتم نظامها الا بهم، وهو مبني على مذهبهم الفاسد بوجوب رعاية الاصلحية على الله تعالى، ووجوب مراعاة الاصلحية مبني على قولهم بتحكيم العقل ورد الشرع اليه وقد تقدم ابطاله. (وأما الفلاسفة) فقد أوجبوا ذلك على الله تعالى بطريق العلة أو الطبيعة، وبطلان مذهبهم ظاهر لان الله تعالى هو الصانع المختار لا العلة ولا الطبيعة.

(وأما) القائلون باستحالة البعثة فمنهم من ذهب انها مستحيلة لذاتها لاحتمال أن يكون ذلك الخبر الذي جاء الى هذا البشر انما هو من القاء الجن اليه.

وأجيب بأنه يخلق الله في البشر الموحى اليه علما يدرك به أن ذلك الخبر من عند الله لا من عند الجن والشياطين.

(ومنهم) من زعم أنها مستحيلة لاستحالة التكليف مع امكانها في نفسها (ومنهم) من زعم انها مستحيلة لاستحالة خرق العادة عقلا واجيبوا بأن خرق العادة ليس هو بأشد من ابداء خلق السموات والأرض. (ومنهم) من قال بجوازها وانكر وقوعها واجيبوا بوجود المعجزات الدالة على وقوع النبوة حيث لا معارض.

(قوله: بعث الرسل) أي ارسال الرسل الى الخلق مبشرين ومنذرين مقرونين بالمعجزة الدالة على صدقهم، وكذلك ايضا من الجائز عليه تعالى الابهاء الى نبي لم يأمره بالتبليغ، فيختص باسم النبي دون الرسول لما سيأتي من الفرق بينهما.

(تنبيه) يترتب على قولنا أن بعث الرسل من الجائز العقلي عدم وجوب معرفة أن لله رسولا بخاطر البال فانه متى ما جوز العقل وجود بعث الرسول وعدمه كان معه كلا الطرفين سواء، فلا يكون طريق معرفة البعث الا السماع.

(قوله يهدوننا) أي ينصبون لنا الادلة الكائنة سببا لهدايتنا الى سلوك طريق رضوان ربنا، وهذا هو الحكمة في ارسالهم ولا يغني عنهم في ذلك العقل كما زعمه بعض الملحدة، حيث قالوا: إن العقل يهتدي الى معرفة الحسن فيفعله والقيح فيتركه، والأشياء التي لم يحكم فيها العقل بحسن ولا قبح تفعل عند الضرورة وتجتنب عند عديمها.

(وجوابهم): ان العقل لا يدرك من التكاليف الا بعضها، فلا يدرك ما كان كالصلاة ووظائفها والصوم ووظائفه ونحو ذلك، فلا غنى عن الرسول به ولو سلمنا أنه يدرك ذلك لكان ادراكه له متفاوتا محتاجا الى مدة طويلة، وربما وقع في مهلكة قبل ادراكه لها فالرسول كالطبيب الحاذق الذي يعرف الدواء والدواء وطبائع الادوية، فيخير الناس ان هذا لكذا وهذا لكذا وذا لكذا، فانه وإن أمن أن الناس يدركون طبائع تلك الادوية وأسرارها بمحض التجربة فلربما وقعوا في مدة تجربتهم لها في الدواء القاتل لهم فظهرت حكمة وجود الطبيب لهم.

(قوله الى الصراط الاعدل) أي الطريق المستوي المبلغ الى رضوان الله تعالى.

(قوله مقرونة دعواهم) حال من فاعل يهدوننا، اي يهدوننا الى الصراط المستقيم حال كونهم مقرونة دعواهم بأنهم أنبياء وانهم رسل من الله الى خلقه، وانهم مبلغون عن الله ما أمرهم بتبليغه بمعجزات خارقة للعادة مبطللة لمعارضة المعاند لهم، شاهدة على تصديق مدعاهم نازلة منزلة صدق عبدي في كل ما بلغه عني، وقرن دعواهم بتلك المعجزات انما هو عن محض تفضل منه تعالى لا عن وجوب ولا عن ايجاب.

قال الباجوري: (واعلم) أن المعجزة لغة: مأخوذة من العجز وهو ضد القدرة وعرفا: أمر خارق للعادة مقرون بالتحدي الذي هو دعوى الرسالة أو النبوة مع عدم المعارضة.

وقال السعد^(١): هي أمر يظهر بخلاف العادة على يد مدعي النبوة عند تحدي المنكرين على وجه يعجز المنكرين عن الاتيان بمثله، وقد اعتبر المحققون فيها سبعة قيود.

الاول: أن تكون قولاً أو فعلاً أو تركاً فالاول كالقرآن.

والثاني: كنع الماء من بين اصبعه ﷺ.

والثالث: كعدم احراق النار لسيدنا ابراهيم، وخرج بذلك الصفة القديمة كما اذا قال آية صدقي كون الاله متصفا بصفة الاختراع. الثاني: أن تكون خارقة للعادة وهي ما اعتاده الناس واستمروا عليه مرة بعد أخرى، وخرج بذلك غير الخارق كما اذا قال: آية صدقي طلوع الشمس من حيث تطلع وغروبها من حيث تغرب الثالث: أن تكون على يد مدعي النبوة أو الرسالة، وخرج بذلك الكرامة وهي: ما يظهر على يد عبد ظاهر الصلاح والمعونة وهي ما يظهر على يد العوام تخليصا لهم من شدة. والاستدراج: وهو ما يظهر على يد فاسق خديعة ومكرا به. والاهانة: وهي ما يظهر على يده تكذيباً له كما وقع لمسيلمة^(٢) الكذاب فانه تفل في عين أعور لتبرأ فعميت الصحيحة.

(١) هو مسعود بن عمر بن عبدالله الفخازي سعد الدين، من أئمة العربية والبيان والمنطق، ولد بتفازان عام ٧١٢ هـ من بلاد خراسان وأقام بسرخس وأبعده تيمورلنك الى سمرقند فنوفي فيها ودفن في سرخس كانت في لسانه لكفة.
من كتبه (تهذيب المنطق، والمطول في البلاغة، ومقاصد الطالبين، وإرشاد الهادي) وغير ذلك كثير وكانت وفاته عام ٧٩٣ هـ.
راجع بغية الوعاة ٣٩١ ومفتاح السعادة ١: ١٦٥ والدرر الكامنة ٤: ٣٥٠ وآداب اللغة ٣: ٢٣٥ ودائرة المعارف الإسلامية ٥: ٣٣٩.
(٢) هو مسيلمة بن ثمامة بن كبير بن حبيب الحنفي الوائلي ابو ثمامة مثنى، من المعمرين، وفي الأنال «أكذب من مسيلمة» ولد ونشأ باليمامة بوادي حنيفة في نجد وتلقب في الجاهلية بالرحمن وعرف برحمان اليمامة.

الرابع: أن تكون مقرونة بدعوى النبوة أو الرسالة حقيقة أو حكما بأن تأخرت بزمان يسير، وخرج بذلك الأرهاص وهو ما كان قبل النبوة والرسالة تأسيسا لها كاظلال الغمام له ﷺ قبل البعثة.

الخامس: أن تكون موافقة للدعوى وخرج بذلك المخالف لها كما اذا قال آية صدقي في انفلاق البحر فانفلق الجبل.

السادس: ان لا تكون مكذبة له وخرج بذلك ما اذا كانت مكذبة له كما اذا قال آية صدقي نطق هذا الجماد فنطق انه مفتر كذاب، بخلاف ما لو قال: آية صدقي نطق هذا الانسان الميت واحياؤه فاحيا ونطق بأنه مفتر كذاب والفرق ان الجماد لا اختيار له فاعتبر تكذيبه لأنه أمر الهي والانسان مختار فلا يعتبر تكذيبه لأنه ربما اختار الكفر على الايمان.

السابع: أن تتعذر معارضته وخرج بذلك السحر ومنه الشعبة وهي: خفة في اليد يرى أن لها حقيقة ولا حقيقة لها، كما يقع للحواة وزاد بعضهم.

ثامنا: وهو أن لا تكون في زمن نقض العادة كزمن طلوع الشمس من مغربها، وخرج بذلك ما يقع من الدجال كأمره للسماء ان تمطر فتमطر وللارض ان تنبت فتنبت، وقد نظم بعضهم أقسام الأمر الخارق للعادة فقال:

= ولما ظهر الاسلام ودانت بذلك العرب جاءه وفد من بني حنيفة فاسلم الوفد، ادعى النبوة فارسل اليه ابو بكر الجيوش بقيادة خالد بن الوليد ففضى عليه عام ١٢ هـ.
راجع ابن هشام ٣: ٧٤ والروض الأنف ٢: ٣٤٠ والكامل لابن الأثير ٢: ١٣٧ - ١٤٠
وشذرات الذهب ١: ٢٣.

إذا ما رأيت الأمر يخرق عادة،
فمعجزة أن من نبي لنا صدر
وإن بان منه قبل وصف نبوة
فالارهاص سمه تتبع القوم في الأثر
وإن جاء يوما من ولي فانه الكر
امة في التحقيق عند ذوي النظر
وإن كان من بعض العوام صدوره
فكنوه حقا بالمعونة واشتهر
ومن فاسق إن كان وفق مراده
يسمى بالاستدراج فيما قد استقر
وإلا فيدعى بالاهانة عندهم
وقد تمت الاقسام عند الذي اختبر

وزاد بعضهم السحر وقيل انه ليس من الخوارق لانه معتاد عند
تعاطي أسبابه انتهى.

(قوله تفضلا) أي اعطاء غير ناشئ عن وجوب عليه تعالى كما
تقول المعتزلة، ولا عن ايجاب كما تقول الفلاسفة، وانتصب على أنه
حال من معجزات تقديره متفضلا بها عليهم.

(قوله بمعجزات) جمع معجزة بالمعنى المتقدم ذكره وانما جمع
المعجزات مع أنه يكفي لكل رسول معجزة واحدة من باب مقابلة
الجمع بالجمع وذلك أنه جمع الرسل فقابلهم بجمع المعجزات، كقولك
لبس القوم ثيابهم أي لبس كل واحد منهم ثوبه المختص به (قوله
تبطل النقولا) أي تلك المعجزات تسقط تقول المعارض وذلك النقول
تكذيبهم الرسل وزعمهم انهم يقدرون على الاتيان بمثل ما جاؤوا به
كما وقع مثل ذلك لفرعون مع موسى عليه السلام حيث قال: « فلنأتينك

بسحر مثله^(١) وكما وقع لكذاب اليمامة في وضعه سجعات يزعم
أنها أوحيت إليه يريد بها معارضة الكتاب العزيز، فبقيت أضحوكة عليه
الى يوم القيامة.

(١) سورة طه آية رقم ٥٨ وتكملة الآية (فاجعل بيننا وبينك موعداً لا تخلفه نحن ولا أنت مكاناً
سوى).

قال ابن عباس: وكان يوم الزينة يوم عاشوراء، وقال السدي وقادة وابن زيد كان يوم عيدهم،
وقال سعيد بن جبير: كان يوم سوفهم، ولا منافاة.
وقال وهب بن منبه: قال فرعون ياموسى اجعل بيننا وبينك اجلاً ننظر فيه قال موسى لم
أؤمر بهذا انما امرت بمناجرتك ان انت لم تخرج دخلت اليك، فأوحى الله الى موسى ان
اجعل بينك وبينه اجلاً وقل له او يجعل هو. قال فرعون: اجعله الى اربعين يوماً ففعل.
وقال مجاهد وقادة مكاناً سوى منصفاً، وقال السدي: عدلاً، وقال عبد الرحمن بن زيد
ابن اسلم مكاناً مستو بين الناس وما فيه لا يكون إصون ولا شيء يتغيب بعض ذلك عن
بعض مستو حين يرى. والله أعلم.

المقصد الثاني

في ما يجب للرسل وما يستحيل عليهم وما يجوز
في حقهم وفي حكم ذلك

(وواجب عليك ان تعرف ما
يجوز للرسل وما قد لزمنا
(وما استحال عنهم فاللزام
في حقهم نعمنا هي المكارم)
(كالصدق والتبليغ والامانة
والعقل والضبط والفظانة)
(والمستحيل ضدها كالكذب
ووالجنون واركاب الريب)

(قوله وواجب عليك) أي وجوبا شرعيا بعد قيام حجة السمع به.
(قوله أن تعرف ما يجوز للرسل الخ اعلم) أن للرسل صفات جائزة
وواجبة ومستحيلة، وكذلك الانبياء ايضا وخص الرسل بالذكر لشرفهم
على الانبياء، ولا عناد المعاند وتكذيبه أكثر ما وقع في حقهم (قوله
يجوز للرسل) أي جوازا شرعيا (قوله وما قد لزمنا) أي لزوما شرعيا
(قوله وما استحال عنهم) استحالة شرعية وانما قيدنا جميع ذلك بالشرع
لان الشرع هو الذي قضى لهم بذلك، أي استفيد اتصافهم بالمكارم
الآتي ذكرها واستحالة أضدادها عليهم وجواز ما عدا ذلك في حقهم
انما علم من طريق الشرع، كما ستقف عليه من أدلة العصمة، وذهب

بعضهم الى أن اتصافهم بتلك المكارم واستحالة اضدادها عليهم إنما هو من طريق العقل أي العقل قضى بأن من كان نبيا يجب له كذا ويستحيل عليه كذا (قوله فاللزام في حقهم) أي في جانبهم أي في جانب نعتهم (قوله نعتا) أي وصفا تمييز مبين لاجمال النسبة الاضافية والاصل في حق نعتهم (قوله هي المكارم) جمع مكربة يضم الراء وهي الخصلة المحموده (قوله كالصدق) هو مطابقة للواقع أي يجب في حق الأنبياء اتصافهم بالصدق في اختيارهم قال الباجوري: ولو بحسب اعتقادهم كما في قوله ﷺ « كل ذلك لم يكن »^(١) لما قال له ذو الديدن اقصر الصلاة ام نسيت يا رسول الله حين سلم من ركعتين (أقول) ان الخبر لا يوصف بالصدق بنفس مطابقة الاعتقاد دون الواقع، كما هو مذهبنا ومذهب الاشاعرة فينبغي أن يقال في مثل هذا الحديث أنه ﷺ إنما اخبر عن الواقع في ظنه فانه ظن حال اختياره أن كل ذلك لم يقع فاذا هو واقع بعضه قال (فان قيل) قد مر ﷺ على جماعة يؤبرون النخل وقال: لو تركتموها لصلحت فتركوها

(١) الحديث رواه البخاري في كتاب الصلاة ٨٨ باب تشبيك الأصابع في المسجد وغيره. ٤٨٢ حدثنا ابن شعل اخبرنا ابن عون عن ابن سيرين عن أبي هريرة قال صلى بنا الرسول ﷺ - احدى صلاتي العشي قال ابن سيرين: سماها ابو هريرة ولكن نسيت أنا قال: فصلى بنا ركعتين ثم سلم فقام الى خشبة معروضة في المسجد فأنكأ عليها كأنه غضبان ووضع يده اليمنى على اليسرى وشبك بين اصابعه ووضع يده اليمنى على ظهر كفه اليسرى وخرجت السرعان من أبواب المسجد. فقالوا: قصرت الصلاة، وفي القوم أبو بكر وعمر فهابا ان يكلماه وفي القوم رجل في يده طول يقال له ذو الديدن قال: يا رسول الله نسيت ام قصرت الصلاة؟ قال: وذكره. ورواه أيضا في الأذان ٦٩ والسهو ٤، ٥ وأدب ٤٥ وإيمان ١٥ ورواه الامام مسلم في المساجد ٩٧، ٩٨، ٩٩، ١٠٢ وأبو داود في الصلاة ١٨٩ والترمذي في الصلاة ١٧٥ والنسائي في السهو ٢٢ وابن ماجه في الاقامة ١٣٤ والدارمي في الصلاة ١٧٥. ورواه صاحب الموطأ في النداء ٥٨، ٥٩ وأحمد بن حنبل في المسند ٢: ٧٧، ٢٣٥، ٢٣٣، ٤٦٠ (حلي).

فشاصت^(١) (اجيب) بأن هذا من قبيل الانشاء لان المعنى كان في رجائي ذلك والانشاء لا يتصف بصدق ولا كذب، وعدم وقوع المترجي لا يعد نقصا قال: ودليل صدقهم عليهم الصلاة والسلام لو لم يصدقوا للزم الكذب في خبره تعالى لتصديقه تعالى لهم بالمعجزة النازلة منزلة قوله تعالى « صدق عبدي في كل ما يبلغ عني » وتصديق الكاذب كذب وهو محال في حقه تعالى، فملزومه وهو عدم صدقهم محال واذا استحال عدم صدقهم وجب صدقهم وهو المطلوب، لكن هذا الدليل انما يدل على صدقهم في دعوى الرسالة وفي الاحكام الشرعية لان ذلك هو الذي بلغوه عن الله تعالى ولا يدل على صدقهم في غير ذلك كقام زيد وقعد عمرو، لكن يدل عليه الامانة لانه داخل فيها وعلم من ذلك أن أقسام الصدق ثلاثة المقصود هنا الاولان، وأما الثالث فهو داخل في الامانة كما علمت انتهى. (قوله والتبليغ) وهو ايصال ما أمروا بايصاله ولو ادى ذلك الى هلاكهم خلافا للشريعة^(٢) القائلين بجواز ترك التبليغ واطهار الكفر من الانبياء للتقية اذا خافوا الهلاك (قلنا) لو جاز في حقهم ذلك للزم ابطال الدعوة أصلا لكثرة المخالفين لهم في مبدا أمرهم والقاصدين لهم بالسوء حتى أن منهم من القي في النار ومنهم من نشر بالمنشار، وانما قيدنا التبليغ بالمأمورين

(١) الحديث رواه الامام احمد ثنا عبد الصمد ثنا حماد عن ثابت عن انس قال سمع رسول الله ﷺ اصواتاً فقال: ما هذا؟ قالوا: يلقحون النخل فقال: لو تركوه فلم يلقحوه لصلح فتركوه فلم يلقحوه فخرج شيعاً. فقال النبي ﷺ — وذكره.

ورواه الامام مسلم في الفضائل ١٤١ وابن ماجة في الزهون ١٥.

(٢) شيعه الرجل أتباعه وأنصاره، وتشيع الرجل ادعى دعوى الشيعة، وكل قوم أمرهم واحد يتبع بعضهم رأي بعض فهم شيع وقوله تعالى ﴿ كما فعل بأشباعهم من قبل ﴾ أي بأمتلئهم من الشيع الماضية.

والشيعة: أتباع الامام علي — رضي الله عنه — وقد غلا بعضهم في حب الامام علي، ويسمون الغلاة كاليزيدية أصحاب يونس بن عبد الرحمن القمي، والنصيرية، والاسحاقية.

بتبليغه ليخرج ما أمروا بكتمانه فانه يجب في حقهم كتمانهم وما خيروا فيه في تبليغه وعدمه فانه يجوز في حقهم ما شأوا من الطرفين. قال الباجوري: والدليل على وجوب تبليغهم عليهم الصلاة والسلام أنهم لو كتموا شيئاً مما أمروا بتبليغه للخلق لكنا مأمورين بكتمان العلم، لان الله تعالى أمرنا بالافتداء بهم واللازم باطل، لان كاتم العلم ملعون، ولو جاز عليهم كتمان شيء لكتنم رئيسهم الاعظم ﷺ قوله تعالى ﴿واذ للذي أنعم الله عليه وانعمت عليه امسك عليك زوجك واتق الله وتخفي في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه﴾^(١).

واصح محامله ما نقله من يعول عليه في التفسير عن علي بن الحسين من أن الله تعالى كان أعلم نبيه أن زينب ستكون من أزواجه فلما شكها اليه زيد قال: أمسك عليك زوجك واتق الله واخفي في نفسه ما علمه به من أنه سيتزوجها، والله مبدي ذلك بطلاق زيد لها وتزويجها له ﷺ ومعنى الخشية. استحياؤه ﷺ من الناس أن يقولوا تزوج زوجة ابنه أي من تبناه فعاتبه الله على هذا الاستحياء لعلو مقامه وما قيل من أنه ﷺ تعلق قلبه بها وأخفاه فلا يلتفت اليه وان جل ناقلوه فان أدنى الاولياء لا يصدر عنه مثل هذا الأمر فما بالك به ﷺ؟ وهذا هو الذي نعتقد وندين لله به كما نقله السنوسي^(٢) في كتبه ا. هـ.

(١) سورة الأحزاب آية رقم ٣٧ وتكملة الآية ﴿فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكها لكي لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج ادعيائهم إذا قضوا منهن وطراً وكان امر الله مفعولاً﴾.
(٢) هو محمد بن يوسف بن عمر بن شعيب السنوسي الحسني من جهة الأم ابو عبدالله عالم تلمسان في عصره وصالحها له تصانيف كثيرة منها شرح صحيح البخاري لم يكمله، وشرح مقدمات الجبر والمقابلة لابن الياسمين وتفسير سورة « ص » وما بعدها من السور، وعقيدة أهل التوحيد ويسمى (العقيدة الكبرى) وام البراهين ويسمى العقيدة الصغرى وغير ذلك كثير. توفي عام ٨٩٥ هـ.

(قوله والامانة) وهي حفظ ظواهرهم وبواطنهم من التلبس بمنهي عنه ولو نهى كراهة أو خلاف الاولى فهم محفوظون ظاهرا من الزنا وشرب الخمر والكذب وغير ذلك من منهيات الظاهر، ومحتفظون باطنا من الحسد والكبر والرياء وغير ذلك من منهيات الباطن، ولا يقع منهم مكروه ولا خلاف الاولى على وجه كونه مكروها او خلاف الاولى واذا وقع صورة ذلك فهو للتشريع فيصير واجبا أو مندوبا في حقهم، فافعالهم عليهم الصلاة والسلام دائرة بين الواجب والمندوب، ودليل وجوب الامانة لهم عليهم الصلاة والسلام أنهم لو خانوا بفعل محرم أو مكروه أو خلاف الاولى لكننا مأمورين به لان الله تعالى أمرنا باتباعهم في أقوالهم، وأفعالهم، وأحوالهم من غير تفصيل، وهو تعالى لا يأمر بمحرم ولا مكروه ولا خلاف الاولى، فلا تكون أفعالهم محرمة ولا مكروهة وخلاف الاولى وهذا الدليل وان كان على صورة الدليل العقلي هو في الحقيقة دليل شرعي، لان دليل الملازمة شرعي وبطلان التالي بدليل شرعي وهو أن الله لا يأمر بالفحشاء ا. هـ باجوري بتصرف. (قوله والعقل) هو ما يدرك به حقائق الاشياء قبل محله الرأس وقبل محله القلب أي يجب في حقهم أن يكونوا عاقلين للاشياء المعقولة فلا يكون النبي مجنونا ولا معتوها ولا من سائر الحيوانات الغير العاقلة والدليل على أن النبي لا يكون مجنونا انكاره تعالى على من وصف نبيه بالجنونة في قوله تعالى « أم به جنه »^(١) « قالوا ساحر أو مجنون »^(٢) فلو جاز وصفهم بالجنونة لما أنكر على من وصفهم بها

= راجع البستان ٢٣٧ وتعريف الخلف ١: ١٧٦ ومعجم المطبوعات ١٠٥٨ ومناقب الحضيكي ١: ٢٢٤ - ٢٣٢.

(١) سورة سبأ آية رقم ٨ وتكملة الآية (بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال البعيد).
(٢) سورة الذاريات آية رقم ٥٢ وقد جاءت الآية محرفة في المطبوعة حيث قال: (وقالوا ساحر أو مجنون) وصوابها: (ساحر أو مجنون) وآية ٣٩ (الذاريات) وقال (ساحر أو مجنون).

لكنه أنكر على من وصفهم بها فدل على أنه لا يجوز وصفهم بذلك،
وأما العته فهو نوع من الجنون فدلّل استحالة دليل استحاله.

(وأما) دليل وجوب عدم كونه من الحيوانات الغير العاقلة قوله تعالى
« وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم »^(١) الآية فهذه الآية
صريح في نفي ارسال غير الرجال قبل نبينا عليه الصلاة والسلام ونبينا
رجل أيضا فدل على أنه لم يكن رسول من غير جنس العقلاء. لكن
الآية دليل في الرسل خاصة.

(وأما) الانبياء فيستدل على أنهم من جنس العقلاء بقوله تعالى « أولئك
الذين أنعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم ومن حملنا مع
نوح »^(٢).

ويحتمل أن يقال أن هذا الدليل خاص بالمشار اليهم وهم المذكورون
في السورة.

(اعلم) أن وجود الانبياء من غير العقلاء ليس مما يستحيل عقلا
بل جائز لكنه لم يقع ولو وقع لنقل اما قوله تعالى « وأوحى ربك
الى النحل »^(٣) فليس هو من الايحاء بالنبأ وانما هو بمعنى الالهام أي
وألهمها ربك أن تتخذ من الجبال بيوتا الى آخره (قوله والضبط) هو
حفظ الشيء بحزم وفي الاصطلاح: سماع الكلام كما يحق سماعه
ثم فهم معناه الذي اريد به ثم حفظه ببذل مجهوده والثبات عليه

(١) سورة يوسف آية رقم ١٠٩ وسورة النحل آية رقم ٤٣.

(٢) سورة مريم آية رقم ٥٨ وتكملة الآية «ومن ذرية ابراهيم واسرائيل ومن هدينا واجتبينا اذا
تلى عليهم آيات الرحمن خروا سجداً وبكياً».

(٣) سورة النحل آية رقم ٦٨ وتكملة الآية «ان اتخذني من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون».

بمذاكراته الى حين أدائه الى غيره ا. هـ. والمراد به ها هنا المعنى اللغوي اي ومما يجب في حقهم أن يكونوا حافظين لما ألقى اليهم من الوحي على سبيل الحزم منهم عن نسيان شيء منه لان الاهمال مؤد الى التهاون بأمر الأمر بالتبليغ والتهاون بأمر خالفهم كبيرة وهم معصومون عنها فدليل وجوب الضبط هو دليل وجوب العصمة كما سيأتي ان شاء الله (قوله وكالفطنة) هي التفطن والتيقظ لالزام الخصوم وابطال دعاويهم الباطلة والدليل على وجوب الفطنة لهم عليهم الصلاة والسلام آيات كقوله تعالى « وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم^(١) » والاشارة عائدة الى ما احتج به ابراهيم على قومه من قوله « فلما جن عليه الليل » الى قوله « وهم مهتدون^(٢) » وكقوله تعالى حكاية عن قوم نوح « يا نوح قد جادلتنا فأكثرت جدالنا^(٣) » أي خاصمتنا فأطلت جدالنا أو أتيت بأنواعه وكقوله تعالى « وجادلهم بالتى هي أحسن^(٤) » أي بالطريق التي هي أحسن بنحيث تشتمل على نوع ارفاق بهم ومن لم يكن فطنا بأن كان مغفلا لا تمكنه اقامة الحجة ولا المجادلة (لا يقال) هذه الآيات ليست واردة الا في بعضهم فلا تدل على ثبوت الفطنة لجميعهم لانا نقول (ما ثبت لبعضهم من الكمال يثبت لغيره فثبتت الفطنة لجميعهم وان لم يكونوا رسلا بل أنبياء فقط، فاللائق بمنصب النبوة أن يكون عندهم من الفطنة ما يردون به الخصم على تقدير وقوع جدال منهم ا. هـ. باجوري.

(١) سورة الأنعام آية رقم ٨٣.

(٢) سورة الأنعام آية رقم ٧٦ — ٨٢.

(٣) سورة هود آية رقم ٣٢ (وتكلمة الآية): « فأنتا بما تعدنا ان كنت من الصادقين ».

(٤) سورة النحل آية رقم ١٢٥ وتكلمة الآية « ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين ».

(قوله والمستحيل ضدها) أي والممتنع ثبوته في حقهم ضد تلك المكارم وضد الشيء هي الصفة التي تعاقبه في محله ولا تجتمع معه ونقيض الشيء كذلك أيضا لكن الفرق بين الضدين والنقيضين أن الضدين لا يجتمعان وقد يرتفعان كالسواد والبياض فانهما قد يرتفعان عن المتلون فيتصف بالحمرة والخضرة ونحوهما، وأما النقيضان فلا يجتمعان ولا يرتفعان بمعنى انه لا ينعدمان معا ولا يوجدان معا، بل اذا وجد احدهما امتنع الآخر كالوجود والعدم^(١) والحدوث والقدم (قوله كالكذب) هو عدم مطابقة الخبر للواقع ودليل استحالة هو دليل وجوب الصدق لهم، فان من وجب صدقه استحالة كذبه (قوله وكالجنون) هو اختلال العقل بحيث يمنع جريان الافعال والاقوال على نهج العقل الا نادرا، وهو عند أبي يوسف^(٢) ان كان حاصلا في أكثر السنة فمطبق وما دونها فغير مطبق^١. هـ وقد تقدم دليل استحالة عليهم وكذلك العته وهو عبارة عن آفة ناشئة عن الذات توجب خللا في العقل، فيصير صاحبه مختلط العقل فيشبه بعض كلام العقلاء وبعض كلام المجانين بخلاف

(١) العدم ضد الوجود، وهو مطلق أو اضافي فالعدم المطلق هو الذي لا يضاف الى شيء، والعدم الإضافي أو المقيد هو المضاف الى شيء كقولنا عدم الأمن، وعدم الاستقرار، وعدم التأثر. قال ابن سينا هـ البالغ في النقص غايته، فهو المنتهي الى مطلق العدم فالحرري أن يطلق عليه معنى العدم المطلق.

راجع الاشارات ٦٩ — ٧٠.

(٢) هو يعقوب بن ابراهيم بن حبيب الأنصاري الكوفي البغدادي أبو يوسف صاحب الامام أبي حنيفة وتلميذه وأول من نشر مذهبه كان فقيها علامة من حفاظ الحديث ولد بالكوفة عام ١١٣ هـ وتفق بالحديث والرواية ثم لزم أبا حنيفة فغلب عليه الرأي وولي القضاء ببغداد أيام المهدي والهادي والرشيد. ومات في خلافته عام ١٨٢ هـ. وهو أول من دعي قاضي القضاء وأول من وضع الكتب في أصول الفقه على مذهب أبي حنيفة وكان واسع العلم بالتفسير والمغازي وأيام العرب من كتبه (الخراج) واختلاف الأمصار (وأدب القاضي) وغير ذلك كثير.

السفه فانه لا يشابه المجنون لكن تعتريه خفة إما فرحا وإما غضبا
 ا. هـ وهو ايضا مستحيل في حقهم لان تلك الخفة مغيرة للعقل فتجري
 أفعالهم وأقوالهم على خلاف الحكمة ولان السفه مناف لرتبة الاصطفاء
 وداع الى التنفر عن الاتباع وقاض برد القول الى قائله، وقد اخبرنا
 تعالى أنهم المصطفون وقد أمرنا باتباعهم ونهانا عن رد قولهم اليه
 فوجب أن لا يكونوا سفهاء، وهذه الأدلة قاضية ايضا باستحالة الجنون
 والعته عليهم (قوله أو ارتكاب الرب) جمع ربية وهي ما تكون سببا
 للتهمة أي يتهم بها فاعلمنا فتشمل جميع المعاصي ما عدا الصغير الغير
 الخسيس الناشئ عن غير تعمد، فان وقوع هذا لا يوجب تهمة فاعلمه.

(اعلم) أن الامة اتفقوا على عصمة الانبياء من ارتكاب الشرك عمدا
 وأجازت الشيعة ارتكابه لهم اذا خافوا الهلاك بعدم ارتكابه، وقد تقدم
 بطلان قولهم وانه يؤدي الى اخفاء الدعوة التي بعث لاجلها الرسول
 واجمعوا أيضا على استحالة الكذب عليهم فيما بعثوا به عمدا وسهوا،
 وقد تقدم دليله واختلفوا في جواز الكذب عليهم سهوا في غير ما
 بعثوا بتبليغه وكذلك ايضا اختلفوا في جواز ارتكاب الصغيرة الغير
 الخسيسة، وأما الخسيسة كسرقة لقمة ونحوها فمستحيلة عليهم اتفاقا
 وكذلك كبائر غير الشرك، وذهبت الحشوية الى جوازها عليهم ومنع
 الجبائي^(١) في حقهم الصغيرة والكبيرة والخسيسة وغيرها على سبيل

= راجع مفتاح السعادة ٢ : ١٠٠ — ١٠٧ وابن النديم ٢٠٣ و اخبار القضاة لوكيع ٣ : ٢٥٤

والنجوم الزاهرة ٢ : ١٠٧ والبداية والنهاية ١٠ : ١٨٠ والجواهر المضئية ٢ : ٢٢٠.

(١) هو محمد بن عبد الوهاب بن سلام الجبائي أبو علي من أئمة المعتزلة ورئيس علماء الكلام
 في عصره وإليه نسبة الطائفة « الجبائية » له مقالات وآراء انفرد بها في المذهب نسبته الى
 جبي من قرى البصرة اشتهر في البصرة ودفن بجبي عام ٣٠٣ هـ له تفسير حافل مطول
 رد عليه الأشعري. =

التعمد، هذا كله بعد النبوة وأما قبلها فذهب الجمهور من الاشاعرة والمعتزلة الى جوازها أي الكبائر عليهم ومنعها بعض المعتزلة لانها مما ينفر عن الاتباع بعد النبوة، ومنع بعضهم كل ما ينفر ككون الام عاهرة ونحو ذلك ومنعت الرافضة^(١) الصغيرة والكبيرة قبل النبوة وبعدها.

(والمذهب) انهم معصومون بعد النبوة من الكبائر مطلقا ومن خسيس الصغائر ايضا لما تقدم من الأدلة على وجوب ما يجب لهم وعلى استحالة ما يستحيل عليهم وأما قبل النبوة فلا دليل سمعي يرفع ذلك عنهم أما بعد النبوة فغير مسلم لان الاصلاح الاخير محم للافساد الاول (لا يقال) ان في قوله تعالى « إن عبادي ليس لك عليهم سلطان »^(٢) وفي قوله تعالى حكاية عن ابليس « الا عبادك منهم المخلصين »^(٣) دليلا على أن الشيطان لا سبيل له عليهم وعدم السبيل غير مقيد بزمان دون زمان فتستحيل عليهم مطلقا قبل النبوة وبعدها (لانا نقول) إن السبيل ممتنع حال الاخلاص لا قبله لانه نفي عنهم حال اتصافهم بذلك (واعلم) أن تجويزنا عليهم الكبائر قبل النبوة لا يستلزم وقوعها

== راجع المقرئ ٢ : ٣٤٨ ووفيات الأعيان ١ : ٤٨٠ والبداية والنهاية ١١ : ١٢٥ واللباب

١ : ٢٠٨ ومفتاح السعادة ٢ : ٣٥ ودائرة المعارف الاسلامية ٦ : ٢٧٠ — ٢٧٤.

(١) الرافضة: الذين كانوا مع زيد بن علي الباقرين على اتباعه ثم تركوه لأهم طلبوا اليه ان يتبرأ من الشيعتين فقال: لقد كانا وزيري جدي فلا أتبرأ منهما فرفضوه وتفرقوا عنه، وقد يطلق بعض الناس اسم الرفض على كل من يتولى أهل البيت وعلى هذا جاء قول الذي يقول: إن كـان رفضا حب آل محمد

فليشهد النـفـلـان انـي رافـض

انظر مقالات الاسلاميين ١ : ١٢٩ ومروج الذهب ٣ : ٢٢٠.

(٢) سورة الحجر آية رقم ٤٢ وتكملة الآية (لا من اتبعك من الغاوين).

(٣) سورة الحجر آية رقم ٤٠.

منهم لان الجواز اخص من الوقوع وقد قلنا به لاستصحاب الحال مع عدم المانع ولو صح دليل على منعه لمنعناه لأن المنع هو اللائق بمنصبتهم الكريم (ولنا) على عصمتهم بعد النبوة أدلة (منها) أنا قد أمرنا باتباعهم كقوله تعالى « وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا »^(١) وقوله « قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوه يحببكم الله »^(٢) فلو جازت عليه الكبائر والخسائس لكننا مأمورين بارتكابهما حال اتباعنا لهم فيها وهو باطل (ومنها) أنهم لو جاز عليهم ذلك لكانوا غير مقبولي الشهادة في شيء من أمور الدنيا لقوله تعالى « ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا » فكيف يقبل منهم ما جاؤوا به عن الله تعالى (ومنها) أنه لو جاز عليهم ذلك لدخلوا تحت اللوم والتوبيخ من قوله تعالى « أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم »^(٣) (ومنها) انه لو جاز عليهم ذلك لجاز عليهم الزجر والتعنيف لعموم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فيكون ذلك اizard في حقهم وهو محجور (ومنها) لو جاز عليهم ذلك لضعف العذاب في حقهم ولكانوا أشر من فساق العوام لان ذا المنصب العالي اذا عصى كان العصيان اقبح منه ولضعف عليه العذاب بدليل « من يأت منكراً بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين »^(٤) (ومنها) قوله تعالى « لا ينال عهدي الظالمين »^(٥) ولا عهد فوق النبوة (ومنها) قوله تعالى « ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه الا فريقا من

(١) سورة الحشر آية رقم ٧.

(٢) سورة آل عمران آية رقم ٣١ وتكملة الآية (ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم).

(٣) سورة الحجرات آية رقم ٦ وتكملة الآية (ان تصيبوا قوماً بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين).

(٤) سورة البقرة آية رقم ٤٤.

(٥) سورة الأحزاب آية رقم ٣٠ وقد جاءت الآية محرفة في المطبوعة حيث ذكرت (ومن —

بزيادة الواو) ومنكم بدلاً من (مكن).

(٦) سورة البقرة آية رقم ١٢٤.

المؤمنين»^(١) (ومنها) أنه تعالى قسم المكلفين قسمين فجعلهم حزينين وحزب الشيطان هم العصاة وهم الخاسرون «ألا ان حزب الشيطان هم الخاسرون»^(٢) وأنت اذا تأملت هذه الأدلة كلها رأيته اذلة لعدم الوقوع لا لرفع الجواز بالكلية لكن دليلنا على رفع الجواز ان نقول هكذا لو جاز عليهم ذلك لوقع منهم أو من احدهم كما وقع من غيرهم لكنه لم يقع منهم ولا من أحدهم فدل على أنهم معصومون منه، ودليل آخر هو قوله تعالى حكاية عن ابليس «إلا عبادك منهم المخلصين»^(٣) وقوله «ان عبادي ليس لك عليهم سلطان»^(٤) ولا شك أن الاخلاص لم يفارقهم منذ اصطفاهم الله لوجيه وانهم عباده المصطفون واذا كانوا كذلك فليس للشيطان عليهم سبيل فثبتت لهم العصمة (لا يقال) إن هذا الدليل ناف لارتكابهم الصغائر الخفيفة أيضا (لانا نقول) إن صدور مثل ذلك منهم ليس هو من تسليط الشيطان عليهم وانما منشأ ذلك غفلة أو سهو أو تأويل من فاعله كما في قصة ادم عليه السلام (فان قيل) ان ما وقع لآدم هو من كيد الشيطان لانه هو الموسوس والمزين لهم ذلك (اجبتا) بأنه ليس ذلك من تسليط الشيطان عليه وانما وقع بتأول ادم عليه السلام النهي عن شجرة مخصوصة لا عن جنس تلك الشجرة فأكل من شجرة غير المشار اليها لكنها من جنسها كذا قيل، وفي ظاهر قوله تعالى حكاية عن ابليس «ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة»^(٥) ما يرده لكن الجواب عنه ان ادم عليه السلام نسي النهي فأكل بعد النسيان لقوله تعالى «ولقد عهدنا

(١) سورة سبأ آية رقم ٢٠.

(٢) سورة المجادلة آية رقم ١٩.

(٣) سورة الحجر آية رقم ٤٠ وسورة ص آية رقم ٨٣.

(٤) سورة الحجر آية رقم ٤٢.

(٥) سورة الأعراف آية رقم ٢٠.

الى آدم من قبل فني «^(١) ولا يرد هذا بذكر ابليس لهم النهي لاحتمال أن يكون النسيان بعد ذلك وهذا الاحتمال موجود أيضا في تأول آدم النهي عن شجرة بعينها لا عن جنسها فانه وان أشار اليها الخبيث فيحتمل أن يكون آدم عليه السلام لم يلتفت الى تلك الاشارة وقيل أكل آدم من الشجرة قبل أن ينبأ، وعليه فلا اشكال لانا لا ندعي العصمة للاولياء بل للانبياء ولا ندعيها أيضا لهم قبل النبوة.

(وما عدا ذلك فهو ممكن في حقهم الا الذي يستهجن)

(قوله وما عدا ذلك) أي المذكور من واجب ومستحيل فهو ممكن أي جائز في حقهم. آخر هذا القسم عن الواجب والمستحيل لانه بمنزلة المركب منهما حيث جاز لهم الطرفان الفعل والترك، وذلك كالاكل والشرب والنوم والجماع، ومخالطة الناس والمشي في الاسواق نحو ذلك من الخصال الجبلية التي خلقوا محتاجين اليها لا يستطيعون منع أنفسهم عنها أو التي خيروا في فعلها وتركها (قوله الا الذي يستهجن) أي يستقيح أي يستثنى من جواز ما عدا ما ذكره من الواجب والمستحيل الاشياء التي يستقيح فعلها للانبياء كالبول قياما، فان القوم رروا ذلك عن رسول الله ﷺ وهو باطل لقوله تعالى «وانك لعلی خلق عظيم»^(٢) وأن البائل قائم ليس على خلق حسن فضلا من ان يكون على خلق عظيم.

(١) سورة طه آية رقم ١١٥.

(٢) سورة الفلم، آية رقم ٤.

« المقصد الثالث »

« في تفضيل الأنبياء بعضهم على بعض »

وهو مقصور على السماع، أي ليس لاحد أن يدخل هذا الباب باجتهاد منه لانا لسنا أهلا للحكم في ذلك وقد اختلفت الطرق في تفضيل بعضهم على بعض مع الاتفاق أن أفضل الكل نبينا عليه السلام ففضل بعضهم بعده آدم وبعضهم نوحا، وبعضهم موسى، وبعضهم عيسى، وبعضهم ابراهيم، قال القطب رح وهو الصحيح فموسى فنوحا فعيسى وبعضهم فضل عيسى على نوح فقال: هكذا أفضل الأنبياء نبينا فأبراهيم، فموسى، فعيسى، فنوح، عليهم جميعا الصلاة والسلام فسلك المصنف هذه الطريق.

(أفضلهم نبينا ثم الخليل
ثم الكليم بعده عيسى الجليل)
(وبعدهم نوح فباقي الرسل
فالأنبياء ذوو المقام الأكمل)

(قوله أفضلهم نبينا) أي محمد ﷺ والاضافة لتشريف المضاف اليه لا للتخصيص لانه رسول الى الكافة من الاولين والآخرين والجن، وفي الملائكة قولان ومعنى ارساله للاولين انه لو وجد أحد منهم بعد بعثته ما وسعته^(١) الا اتباعه كما يرشد الى ذلك بعض الاحاديث النبوية، والدليل على أفضليته ﷺ على سائر الانبياء قوله تعالى « أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده »^(٢) فانه ذكر أولا اخلاق الانبياء ووصف كل واحد منهم بخلق يفهم اختصاصه به ثم أمر نبيه أن يتصف بجميع تلك الاخلاق ولا شك أن المتصف بجميعها أفضل من المتصف ببعضها، وقوله ﷺ « انا أكرم الاولين والآخرين ولا فخر »^(٣) أي ولا فخر فوق ذلك أو ولا فخر أعظم من ذلك أو ولا اقول ذلك فخرا وقوله عليه الصلاة والسلام « انا سيد ولد آدم ولا فخر »^(٤) ينافي هذا

(١) الحديث رواه البخاري في كتاب احاديث الأنبياء ٣٤١٤ عن أبي هريرة بلفظ (لا تفضلوا بين اولياء الله فانه ينفخ في الصور فيصعق من في السموات ومن في الأرض الخ).

(٢) سورة الأنعام آية رقم ٩٠.

(٣) الحديث رواه الترمذي في المناقب ١ والدارمي في المقدمة ٨.

(٤) الحديث رواه ابن ماجة في كتاب الزهد ٣٧ باب ذكر الشفاعة ٤٣٠٨، عن أبي نضرة عن أبي سعيد قال: قال رسول الله — ﷺ — وذكره وفيه زيادة (وأنا أول من تنشق الأرض عنه يوم القيامة ولا فخر، وأنا أول شافع وأول مشفع ولا فخر، ولواء الحمد بيدي يوم القيامة ولا فخر).

ورواه الترمذي في التفسير سورة ١٧، ١٨ واحمد بن حنبل في المسند ١، ٥، ٢٨١، ٢٩٥، ٢: ٣، ١١٤، ١٣٧: ٥، ١٣٨، ٣٩٣ (حلي).

ما روي عنه ﷺ أنه قال « لا تفضلوني على يونس بن متى »^(١) وقوله « لا تخيروني على موسى »^(٢) لاحتمال أن يكون قال ذلك تواضعا، أو قاله قبل أن يعلم أنه أفضل منهم.

(قوله ثم الخليل) هو ابراهيم عليه السلام سمي خليل الرحمن تشريفا له على غيره، ومعنى الخليل في اللغة: هو من تخللت الأعضاء بحبه ويفدى بالنفس والمال، استعير هنا لعظم المنزلة ورفع الشأن والدليل على أن خليل الرحمن هو أفضل الأنبياء بعد نبينا عليه الصلاة والسلام قوله تعالى « وأوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم »^(٣) قوله « بل ملة ابراهيم حنيفا »^(٤) وقد ثبت الدليل على أفضلية نبينا على سائر الانبياء، ومع ذلك فقد أمر باتباع ملة ابراهيم فدل على ذلك أفضلية ابراهيم على سائر الانبياء (لا يقال) هذا دليل على أفضلية ابراهيم على جميع الأنبياء حتى نبينا لان المتبوع أفضل من التابع (لانا) لا نسلم ان المتبوع أفضل من التابع مطلقا لإمكان أن يختص التابع بميزة لم تكن في المتبوع (قوله ثم الكليم) بتخفيف اللام بمعنى الكليم بتشديدها هو موسى بن عمران بن يصهر بن لاوي بن يعقوب عليه السلام، والدليل على أن موسى عليه السلام أفضل من سائر الانبياء بعد نبينا و ابراهيم عليهم الصلاة والسلام قوله تعالى « وكلم الله موسى تكليما »^(٥) وقوله

(١) الحديث رواه الامام البخاري في كتاب احاديث الأنبياء ٣٥ باب قول الله تعالى (وان يونس لمن المرسلين — الى قوله — ففتنهم الى حين) سورة الصافات آية رقم ١٣٩، ٣٤١٦ عن سعيد بن ابراهيم سمعت حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة عن النبي — ﷺ — وذكره ولفظه عند البخاري (لا ينبغي لعبد أن يقول: أنا خير من يونس بن متى).

(٢) سبق تخريج هذا الحديث.

(٣) سورة التحل آية رقم ١٢٣.

(٤) سورة البقرة آية رقم ١٣٥.

(٥) سورة النساء آية رقم ١٦٤.

تعالى « واصطنعتك لنفسى »^(١) ففي الآية الاولى دليل على أن الله اسمعه كلاما خلقه لاجل سماعه إياه بلا واسطة ملك ونحوه ومن كان بهذه المنزلة فهو أفضل ممن لم يصلها، وفي الآية الثانية دليل على أن الله اصطنعه لنفسه ومعناه لأمره، ومن قيل له كذلك أفضل ممن لم يقل له ذلك وان كان مخلوقا لذلك أيضا (قوله وبعده عيسى) أي في مرتبة التفضيل بعد موسى عيسى بن مريم عليه السلام، والدليل على أن عيسى أفضل من سائر الانبياء بعد من ذكر قوله تعالى في حقه « وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه »^(٢) وهذا تشريف له وتعظيم حيث اضافته الى نفسه.

(قوله وبعدهم نوح) عليه السلام والدليل على أن نوحا أفضل من غيره بعد الأربعة لانه أحد اولي العزم الممدوحين بمضمون قوله تعالى « فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل »^(٣) قالوا: وهم الخمسة المذكورون في قول المصنف وقد جمعهم غيره على هذا الترتيب أيضا فقال:

محمد ابراهيم موسى كليمة
فيعيسى فنوح هم أولوا العزم فاعلم

وجمعهم غيره أيضا على ترتيب تقدمهم في الزمان فقال:

(١) سورة طه آية رقم ٤١.

(٢) سورة النساء آية رقم ١٧١ وتكملة الآية « فآمنوا بالله ورسله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيراً لكم إنما الله إله واحد سبحانه ان يكون له ولد له ما في السموات وما في الأرض وكفى بالله وكيلاً ».

(٣) سورة الأحقاف آية رقم ٣٥ وتكملة الآية « ولا تستعجل لهم كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك الا القوم الفاسقون ».

أولوا العزم نوح والخليل كلاهما

وموسى وعيسى والنبي محمد

وأولو العزم أفضل من غيرهم، وأنت اذا تأملت هذه الادلة رأيتها ظنية والاعتقاد علم لا يبنى على الظن فلا يجب اعتقاد هذه المفاضلة كذلك ولذلك لم يعتن أصحابنا المشاركة بذكر هذه المفاضلة في كتبهم لأنها موقوفة على السماع من الشارع ولم يرد فيها تصريح خبر ولو قدرنا فيها وجود ذلك لقلنا خبر آحاد لا يثبت به الاعتقاد، ولو تواتر لاشتهر نعم يجب اعتقاد أفضلية نبينا ﷺ على جميع الخلق لاجماع الامة المحمدية على ذلك وللأخبار المروية عنه في ذلك أيضاً وقد تلقفتها الامة بالقبول ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم.

(قوله فباقي الرسل) وجملتهم مع الخمسة المذكورين ثلاثمائة وثلاثة عشر على المشهور، وقيل ثلاثمائة وأربعة عشر وقيل ثلاثمائة وخمسة عشر أولهم آدم عليه السلام فانه رسول الى بنيه وآخرهم محمد ﷺ سبعة منهم بعثوا الى الكافة وهم المذكورون في قوله:

وآدم نوح والخليل كلهم

وداود عيسى والنبي محمد

قال البدر^(١) الشماخي رحمه الله: والقياس أن يوشع ممن أرسل الى الكافة أيضاً لانه خليفة موسى وأمر بأحكام التوراة، وان منهم سليمان

(١) هو احمد بن سعيد بن عبد الواحد الشماخي البغدادي، بدر الدين مؤرخ من علماء الأباضية في المغرب له كتاب السير في تاريخ الأباضية، وشرح مختصر العدل والاصناف في أصول الفقه وشرح متن العقيدة، توفي عام ٩٢٨ هـ راجع السير ٥٧٧ والدعاة الى سبيل المؤمنين ٢٨.

عليه السلام لانه خليفة داود (وخمسة) منهم بعثوا بالسيف موسى ويوشع
وداود وسليمان ونبينا محمد صلى الله عليه وعليهم وسلم (وأربعة)
منهم عربيون هود وشعيب وصالح ومحمد عليه وعليهم الصلاة والسلام
(وثلاثة) سريانيون آدم وشيث وادريس عليهم السلام (ومن قوله) منهم
اسمان أربعة الاول: يعقوب سمي به لتعقبه بعد أخيه العيص في بطن
أمه وإسرائيل ومعناه صفى الله.

(والثاني) عيسى وهو المسيح.

(والثالث) يونس وهو ذو النون.

(والرابع) محمد وهو احمد صلى الله عليه وعليهم وسلم (والاجداد)
منهم ثلاثة آدم لانه أبو البشر ونوح لانه لم يبق نسل بعد الطوفان
إلا له وإبراهيم لأن الله تعالى سماه أبا لانه أبو العدنانيين من قريش
وغيرهم وهو ابو رسول الله ﷺ وأمة الرسول في حكم أولاده وما
ورد في بعض كتب أصحابنا المغاربة من أن أربعة منهم أحياء الى
الآن اثنان منهم في السماء وهما ادريس وعيسى واثنان في الارض
وهما الخضر والياس فهو من الممكن وقوعه، لكن لا يتوصل الى
ذلك الا بتوقيف من الشارع ولم يصل الينا خبر في ذلك فلعل القائل
بذلك قد اطلع على ما لم نطلع عليه فتحسن به الظن ويسعنا جهل
ما ذكر (قوله فالانبياء) جمع نبي فعيل بمعنى مفعول من النبأ الذي
هو الخبر، بمعنى أن جبريل أخبره عن أمر الله تعالى أو بمعنى فاعل
لانه مخبرنا عن أمر الله تعالى أو من النبوة بمعنى الرفعة لان الله رفع
رتبته أو لانه سبب رفعة أمته إذ ما من أحد نال رفعة الا وسببها
نبيه لان من لم يتبع النبي فلا رفعة له اصلا، لكن هذا المعنى مختص
بالرسل لانهم هم الذين وجب اتباعهم وما قبله من المعاني مشترك
بين الانبياء والرسل، فان النبي مخبر عن الله انه نبي وقد تقدم تعريف

كل واحد من النبي والرسول في شرح المخططة وعدد الانبياء مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً كلهم أحرار خلافاً لمن قال بنبوة عبد كلقمان، فانه نوبي لانا نقول: إن ثبت أنه نوبي لم يثبت انه مملوك هذا مع الخلاف في ثبوت نبوته وكلهم من أهل القرى خلافاً لمن قال بنبوة من لم يكن منها مستدلاً بقوله تعالى « وجاء بكم من البدو »^(١) وجوابه أن البدو في بعض التفاسير مكان وجواب آخر أنهم لم يكونوا في الأصل من البدو، وإنما حدثوا اليهم فجاءوهم وكلهم ذكور عند بعض مستدلاً بقوله تعالى « وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم »^(٢) أقول وليس في هذا دليل على حصر النبوة في الرجال، وإنما هو دليل على قصر الرسالة عليهم ولذا قال ابن حجر^(٣): ومن

(١) سورة يوسف آية رقم ١٠٠ وتكملة الآية (من بعد أن نزغ الشيطان بيني وبين اخوتي ان ربي لطيف لما يشاء انه هو العليم الحكيم).

(٢) سورة يوسف آية رقم ١٠٩ وتكملة الآية (من أهل القرى اقليم يسبوا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ولدار الآخرة خير للذين اتقوا أفلا تعقلون).

(٣) هو أحمد بن علي بن محمد الكنائي العسقلاني أبو الفضل شهاب الدين بن حجر من أئمة العلم والتاريخ أصله من عسقلان (فلسطين) ومولده عام ٧٣٣ بالقاهرة، ولغ بالأدب والشعر ثم أقبل على الحديث ورحل الى اليمن والحجاز وغيرهما لسماع الشيوخ وعلت له شهرة فقصده الناس للأخذ عنه وأصبح حافظ الاسلام في عصره.

قال السخاوي: انتشرت مصنفاته في حياته ونهادتها الملوك وكتبها الأكابر وكان فضيح اللسان راوية للشعر عارفاً بأيام المتقدمين وأخبار المتأخرين ولي القضاء بمصر مرات ثم اعتزل توفي عام ٨٥٢ هـ

من مصنفاته (الأحكام لبيان ما في القرآن من الأحكام) والدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة، والاصابة في تمييز الصحابة وفتح الباري شرح صحيح البخاري وغير ذلك كثير.

راجع الثبر المسبوك ٢٣٠ والضوء اللامع ٢ : ٣٦ والبدر الطالع ١ : ٨٧ وخطط مبارك ٦ : ٣٧ ولسان الميزان ٦ وبدائع الزهور ٢ : ٣٢ وانظر ترجمته لنفسه في كتابه رفع الأصـر ٨٥ : ١.

النساء من تنبأ وهن ست: حواء وسارة وهاجر ومريم وام موسى وآسية
امراة فرعون، وعن غيره وقد وقع الاختلاف في نبوة أربع نسوة مريم
وآسية وسارة وهاجر (قوله ذوو المقام الأكمل) أي أصحاب المقام
الكامل عند الله تعالى بأن خصهم بالايحاء اليهم واصطفاهم من بين
سائر خلقه.

« المقصد الرابع »

(في نسخ شرائعهم) (الرسول) بشرائع نبينا)

(قد نسخت شرائع الجميع
سوى الهدى بشرعنا البديع)
(وما له أي شرعنا مغير
فهو على الدوام لا يغير)

(قوله قد نسخت شرائع الجميع الخ) النسخ لغة: مشترك بين الازالة والنقل يقال نسخت الشمس الظل أي أزالته، ونسخت الكتاب أي نقلته وقيل حقيقة في الازالة، وقيل في النقل خاصة وفي الاصطلاح: رفع حكم شرعي بشرع متأخر فخرج برفع الحكم بيان المجمل وتخصيص العام فانه تبين للمراد من المجمل والعام وبقوله حكم شرعي: ما ثبت حله مثلا باستصحاب الأصل كالخمر قبل التحريم فان تحريمها لا يسمى نسخا وقوله بشرع متأخر مخرج لما اذا اقترن الشرعان كالآيتين مثلا فان أحدهما مخصصة للآخرى فهو تخصيص ولا يصح اقترانهما متناسختين أعني أنه لا يرد خطاب الشارع بشيء فيقرنه بما يرفعه كله في الحال نحو صل الظهر لا تصلها لانه عبث في الكلام، والباري جل وعلا منزّه عنه فليزم من اقتران الآيتين أن تكون احدهما أخص من الاخرى لانه من الحكمة فصح الاحتراز عنه بما ذكر.

(واعلم) أن النسخ بيان لمدة انتهاء الحكم الاول عند الله تعالى أي أن الله عز وجل شرع الحكم الى مدة علمها هو واخفاها علينا فبعد انقضاء تلك المدة انزل اليها حكما آخر، فعلمنا أن الأول مخصص

بالمدة التي انقطعت فوجب علينا الأخذ بالشرع الثاني.

قيل: ومن هنا انكر أبو مسلم الاصفهاني^(١) النسخ أي انكر تسمية النسخ نسخاً وسماه تخصيصاً لأنه خصص الحكم الاول بالمدة التي انقضت فالخلاف بيننا وبينه على هذا لفظي.

(واعلم) أيضاً أن شريعة نبينا عليه الصلاة والسلام ناسخة لجميع الشرائع الاول الا ما لا يصح نسخه كالتوحيد ومكارم الاخلاق، فانه بعث ليتممها لا ليبدلها وأما التوحيد فلا يصح نسخه لان صفات الله تعالى لا يصح تبديلها فلا يجوز أن يؤمر هذا النبي أن يعتقد أن الله لا يرى ويؤمر هذا أن يعتقد أنه يرى فاذا عرفت هذا (فاعلم) أن نبينا ﷺ لم يكن متعبدا بشريعة أحد من قبله وقال بعضهم انه متعبد بشريعة ابراهيم لقوله تعالى « ثم أوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم »^(٢) قلنا أمر باتباعه في الحنيفية المنافية للشرك، وادعاء الولد له تعالى ونحو ذلك، وهذه الحالة مشترك فيها جميع الانبياء وخص ابراهيم باضافتها اليه لمزية هي اتفاق اهل الكتابين والمشركون على نبوته وشهرته عندهم وقال بعضهم: بعضهم متعبد بشريعة نوح لقوله تعالى « إنا أوحينا اليك

(١) هو أبو مسلم بن بحر الأصفهاني أبو مسلم: وال من أهل أصفهان معتزلي من كبار الكتاب كان عالماً بالتفسير وبغيره من صنوف العلم وله شعر ولي أصفهان وبلاد فارس للمعتزدر العباسي واستمر الى ان دخل ابن بويه أصفهان عام ٣٢١ هـ فعزل من كتبه (جامع التأويل) في التفسير أربعة عشر مجلداً، جمع سعيد الأنصاري الهندي نصوصاً منه وردت في « مفاتيح الغيب » المعروف بتفسير الفخر الرازي وسماعها « ملقط جامع التأويل لمحكم التنزيل في جزء صغير، ومن كتبه الناسخ والمنسوخ وكتاب في النحو، ومجموع رسائله توفي عام ٣٢٢ هـ راجع ارشاد الأريب ٦: ٤٢٠ وابن اللديم ١٣٦ وملقط جامع التأويل مقدمته.

(٢) سورة النحل آية رقم ١٢٣ وقد جاءت الآية محرفة في المطبوعة حيث قال (وأوحينا) بدلاً من (ثم أوحينا).

كما أوحينا الى نوح^(١) قلنا تشبيهه للايحاء بالايحاء لا الموحى بالموحى ولو قلنا له تشبيهه للموحى بالموحى ما لزمنا أن يكون متعبدا بشريعته لان تشبيه الشيء بالشيء لا يستلزم أن يكون عنه بل لا يجوز أن يكون ذلك فيلزم منه تشبيه الشيء نفسه وقال بعضهم: انه متعبد بشريعة موسى لقوله ﷺ «نحن أحق بموسى بن عمران^(٢)» قلنا كونه أحق به لا يستلزم تعبد بشريعته وقال بعضهم انه متعبد بشريعة عيسى لقوله ﷺ «انا أولى الناس بعيسى بن مريم^(٣)» قلنا فيه ما في الذي قبله وقال بعضهم: انه متعبد بشريعة أولي العزم لقوله تعالى «فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل^(٤)» قلنا ليس فيه سوى أمره بالافتداء بهم في الصبر وهو غير المطلوب.

(تنبيه) اذا ورد في شيء من الشرائع الاول حكم في شيء لم يكن فيه من شريعتنا شيء لا نسخ ولا تقرير هل يصح الاخذ به أم لا؟ ذهب بعضهم الى المنع من ذلك لان جميع الشرائع نسخت بشرعنا، والمنسوخ لا يعمل به، فان ورد فيه من شرعنا شيء عملنا به، وإلا رددنا الى أصل الاشياء.

(١) سورة النساء آية رقم ١٦٣ وتكملة الآية (والنبيين من بعده وأوحينا الى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والأسباط وعيسى وأيوب ويونس وهارون وسليمان وآتينا داود زبوراً).

(٢) الحديث رواه الامام البخاري في كتاب الصوم ٦٩ باب صيام يوم عاشوراء ٢٠٠٤ حدثنا عبد الوارث عن أبوب عن عبد الله بن سعيد بن جبير عن أبي عن ابن عباس — رضي الله عنهما قال: قدم النبي — ﷺ المدينة فرأى اليهود تصوم يوم عاشوراء فقال: ما هذا قالوا: هذا يوم صالح هذا يوم نجى الله بني إسرائيل من عدوهم فصامه موسى. قال: فأنا أحق بموسى منكم فصامه وأمر بصيامه.

ورواه في التفسير سورة ١٠ ورواه الامام مسلم في الصيام ١٢٦ وابن ماجه في الصيام ٤١ (٣) الحديث رواه الامام مسلم في كتاب الفضائل ١٤٥ وفيه زيادة (في الأولى والآخرة)

(٤) سورة الأحقاف آية رقم ٣٥ وتكملة الآية (ولا تستعجل لهم كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك إلا القوم الفاسقون).

أقول أصل ذلك الشيء هو حكمه الذي أنزله الله فيه فلا ينتقل عنه الا بحكم آخر، ولا يزم من هذا كون نبينا عليه الصلاة والسلام متعبدا بشريعة من قبله لاحتمال أن يكون فيه حكم آخر او تقرير له، لم يصل الينا نقله (لا يقال) ان التقرير للشرع الأول هو عين التعبد به (لانا نقول) لا نسلم انه عينه بل غيره، لان الشرع في اللغة عبارة عن البيان والاطهار يقال شرع الله كذا اي جعله طريقا ومذهبا فان الشرع الثاني الذي تعبد به غير الاول الذي قرر، وقال بعضهم: إن شرع من قبلنا شرع لنا ما لم ينسخ وهو عين ما نحن عليه لكن هؤلاء بنوا مذهبهم على أن محمدا ﷺ متعبدا بشريعة من قبله وقد عرفت ما فيه.

(قوله سوى الهدى) الهدى يطلق على التوحيد والتقديس، ويطلق على ما لا يعرف الا بلسان الانبياء من الفعل والترك، ثم انه يطلق على الكل ويطلق على الجزء ا. هـ أبو البقاء^(١) والمراد به هنا الاطلاق الاول وما لا يصح نسخه من مكارم الاخلاق.

(قوله بشرعنا) متعلق بنسخته والاضافة فيه لتشريف المضاف اليه.
(قوله البديع) أي الحسن نعته بصفة ملازمة له كشفا لحقيقته عند الغيبي به كمن أنكره من اليهود والنصارى.

(١) هو أيوب بن موسى الحسيني الكوفي أبو البقاء صاحب الكليات كان من قضاة الأحناف عاش وولي القضاء في « كفة » بتركيا وبالقُدس وبغداد وعاد الى استانبول فتوفي بها عام ١٠٩٤ هـ ودفن في تربة خالد وله كتب أخرى بالتركية.
راجع هدية العارفين ٢٢٩ وفيه وفاته قاضيا بالقُدس وإيضاح المكنون ٢: ٣٨٠ ومجمع المطبوعات ٢٩٣ وفيه وفاته سنة ١٠٩٥.

(قوله وما له أي شرعنا) بجر شرع بدلاً من الضمير أو عطفاً عليه
بأي التفسيرية على مذهب من جعلها عاطفة.

(قوله مغير) أي مزيل بمعنى ناسخ أي ليس لشرعنا ناسخ أبداً لقوله
تعالى « وخاتم النبيين »^(١) وليس بعد الخاتم أحد إذ لو كان بعده أحد
لما كان خاتماً لهم وقوله ﷺ « لا نبي بعدي »^(٢) فيجب اعتقاد هذا
المعنى على كل من بلغه علمه.

(قوله فهو على الدوام) الثابت إلى يوم القيامة لا يغير أي لا يزال
بمعنى أنه لا ينسخ.

(١) سورة الأحزاب آية رقم ٤٠

(٢) الحديث رواه الإمام أحمد بن حنبل في المسند ١: ١٧٧ — عن قتادة وعلي بن زيد بن
جدعان قال ثنا ابن المسيب حدثنا ابن سعد بن مالك ثنا عن أبيه قال دخلت على سعد
فقلت حديثاً حدثني عنك حين استخلف رسول الله ﷺ علياً — رضي الله عنه على
المدينة قال: فغضب فقال من حدثك به فكرهت أن أخبره أن ابنه حدثني فيغضب عليه ثم
قال: « إن رسول الله ﷺ — حين خرج إلى غزوة تبوك استخلف علياً — رضي الله
عنه على المدينة. فقال يا رسول الله ما كنت أحب أن تخرج وجهاً إلا وأنا معك فقال:
أو ما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى غير أنه لا نبي بعدي ».
ورواه البخاري في كتاب فضائل الصحابة ٩ باب مناقب علي بن أبي طالب القرشي ٣٧٠٦
بسنده عن إبراهيم بن سعد عن أبيه عن الرسول ﷺ وليس فيه (لا نبي بعدي) وذكرها
ابن حجر في الشرح ورواه ابن ماجة في المقدمة ١١ والترمذي في المناقب ٢٠

« المقصد الخامس »

(في الملائكة)

وبعدهم ملائكة حياتهم
مولاهم بالقرب واجتباهم
(أفضلهم جبريل والذي زعم
تفضيله على الحبيب قد غشم)

(قوله وبعدهم ملائكة) أي وبعض الأنبياء في رتبة الأفضلية ملائكة الخ (اعلم) أنه لا نزاع في أفضلية نبينا محمد ﷺ على جميع الخلق إلا ما سيأتي عن الزمخشري^(١) في تفضيل جبريل على نبينا عليهما الصلاة والسلام، وسيأتي رد قوله فهو ﷺ مستثنى من الخلاف الآتي في تفضيل الأنبياء على الملائكة أو العكس، وكذلك أيضا لا نزاع في تفضيل الأنبياء عليهم السلام على الملائكة السفلية الأرضية، وأما تفضيلهم على الملائكة العلوية فذهب اليه جمهورنا وجمهور الأشعرية مستدلين بادلة (منها): قوله تعالى « واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم^(٢) » لأن المتبادر إلى الذهن أمر الأدنى بالسجود للأعلى لا العكس (لا يقال) إن السجود يكون على وجوه فعله لم يكن سجود تعظيم (لأننا نقول) قوله تعالى حكاية عن إبليس « أرايتك هذا الذي كرمت علي^(٣) » وقوله « أنا خير منه^(٤) » ينفي ما عدا التعظيم من

(١) سبق الترجمة له في كلمة وافية في هذا الجزء.

(٢) سورة البقرة آية رقم ٣٤ وتكلم الآية (فسجدوا إلا إبليس أبى واستكبر وكان من الكافرين).

(٣) سورة الاسراء آية رقم ٦٢

(٤) سورة الأعراف آية رقم ١٢ وتكلم الآية (خلقتني من نار وخلفته من طين). وسورة ص

آية رقم ٧٦.

الاحتمالات (ومنها) قوله تعالى « وعلم — آدم — الأسماء كلها »^(١) والعالم أفضل من غيره بدليل « هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون »^(٢) (ومنها) أن عبادة الأنبياء إنما تكون بتحمل المشاق في قطع العوائق من قمع الشهوات ومصادفة المكروه، ومن كان كذلك فهو أفضل لقول النبي ﷺ « أفضل الأعمال أحزمها أي أشقها »^(٣) (ومنها) أن الملائكة ذوو عقول بلا شهوة والبهائم شهوة بلا عقول، والأنبياء قد جمع فيهم العقل والشهوة، فمن غلبت شهوته عقله فهو أشرف من البهائم لقوله تعالى « أولئك كالأنعام بل هم أضل »^(٤) « إن شر الدواب عند الله »^(٥) الآية وذلك يقتضي أن من غلب عقله شهوته أفضل من الملائكة وهذا الدليل والذي قبله يقتضيان تفضيل سائر المؤمنين عليهم أيضا وسيأتي الخلاف فيه قريبا إن شاء الله.

(وذهبت) المعتزلة وأبو عبد الله الحليمي^(٦) والقاضي أبو بكر^(٧) إلى

(١) سورة البقرة آية رقم ٣١ وتكملة الآية (ثم عرضهم على الملائكة فقال أئبوني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين).

(٢) سورة الزمر آية رقم ٩ وتكملة الآية (إنما يتذكر أولوا الألباب).

(٣) لم نثر على هذا الحديث على كثرة البحث والتقصي ولعل بعض الأخوة بدلتا عليه.

(٤) سورة الأعراف آية رقم ١٧٩

(٥) سورة الأنفال آية رقم ٢٢

(٦) هو الحسين بن الحسن بن محمد بن حليم البخاري الجرجاني أبو عبد الله فقيه شافعي. قاض كان رئيس أهل الحديث في ما وراء النهر. مولده بهرجان عام ٣٣٨ هـ ووفاته في بخارى عام ٤٠٣ هـ له « المنهاج في شعب الإيمان، فال الأسنوي: جمع فيه أحكاما كثيرة، ومعاني غريبة.

راجع الرسالة المستطرفة ٤٤ وملخص المهمات وفهرس المخطوطات المصورة ١: ١١٠

(٧) هو محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر، أبو بكر: قاض من كبار علماء الكلام انتهت إليه الرئاسة في مذهب الأشاعرة، ولد في البصرة عام ٣٣٨ وسكن بغداد فنوفي فيها عام ٤٠٣ هـ كان جيد الاستنباط سريع الجواب من كتبه: إعجاز القرآن، والانصاف وكشف أسرار الباطنية، والتمهيد في الرد على الملحدة، والمعطة والخوارج والمعتزلة وغير ذلك. =

أن الملائكة أفضل من الأنبياء واستدلوا على ذلك بوجوه عقلية ونقلية فاما (العقلية) فمبنية على قواعد الفلسفة التي لا يسلمها الاسلاميون فلا نذكرها، وأما (النقلية فمنها) قوله تعالى حكاية عن نبيه ﷺ « ولا أقول إني ملك »^(١) قلنا لم يقل على سبيل التواضع وإنما قاله ليتبرأ من دعوى القوة حيث استعجلوه بانزال العذاب الذي توعدوا به وذلك أن الملائكة أقدر على زلزلة الارض وقلبها مع أن ظاهر الآية يقتضي تفضيلهم أيضا على محمد ﷺ والخصم لا يقول بذلك فينتقص بذلك استدلاله.

(ومنها) قوله تعالى حكاية عن إبليس « ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة الا أن تكونا ملكين »^(٢) (قلنا) انهما رأيا الملائكة أعظم خلقة أقوى فعلا فخيّل لهما أن ذلك هو الكمال (ومنها) « لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون »^(٣) (قلنا): هو رد على النصارى حيث زعموا ألوهية عيسى من حيث أنه يحيى الموتى ويبرئ الأكمه والأبرص وأنه لا اب له والملائكة أقدر على ذلك من عيسى بتقوية الله لهم ولا اب لهم ولا أم فلم يكن ذلك موجبا لاستنكافهم عن العبودية.

(ومنها) « ما هذا بشراً إن هذا إلا ملك كريم »^(٤).

راجع وفات الأعيان ١: ٤٨١ وتاريخ بغداد ٥: ٣٧٩ ودائرة المعارف الاسلامية ٣: ٢٩٤

والدياج المذهب ٢٦٧ ودار الكتب ١: ١٦٥

(١) سورة الأنعام آية رقم ٥٠ بزيادة (لكم) وسورة هود آية ٣١ (ولا أقول إني ملك) ونكلمة الآية (ولا أقول للذين تردى أعينكم لن يؤتيهم الله خيراً الله أعلم بما في أنفسهم إني إذا لمن الظالمين).

(٢) سورة الأعراف آية رقم ٢٠

(٣) سورة النساء آية رقم ١٧٢

(٤) سورة يوسف آية رقم ٣١.

(قلنا): هو حكاية عن نسوة غير متفقهات وأيضاً فهو تفضيل في الحسن لا في الخصال وذلك أنه تخيل لهن أن الملك أحسن صورة من جميع خلق الله فقلن ذلك (ومنها) أنهم رسل الله إلى أنبيائه والرسول أفضل من المرسل إليه (قلنا): هذا يقتضي أن الملك إذا أرسل أحداً من عوام الناس إلى ملك آخر أن يكون ذلك العامي أفضل من الملك المرسل هو إليه وأيضاً فهذا يستلزم تفضيلهم على نبينا والخصم لا يقول بذلك.

(واختلف) القائلون بتفضيل الانبياء على الملائكة هل الملائكة أفضل من سائر المؤمنين أم المؤمنون أفضل منهم احتج من قال بأفضلية الملائكة بقوله تعالى «بل هم عباد مكرمون»^(١) وفيه أن وصفهم بالأكرام لا يقتضي نفيه عن غيرهم ويقول تعالى «لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون»^(٢) (واستدل) القائلون بتفضيل المؤمنين على الملائكة بقوله تعالى حكاية عنهم «نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة»^(٣) أي نخدمكم فيهما وفيه أن من يخدم أحداً لا يستلزم أن يكون المخدم أفضل منه «فإن سيد القوم خادما» ولأن رسول الله ﷺ ربما خدم غيره كما هو مشهور في كتب التواريخ ويقول تعالى «إن الله اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين»^(٤) وفيه أنه اصطفاهم للانبياء على سائر العالمين لا لعامة المؤمنين عليهم. وبما روي عنه ﷺ أنه قال «المؤمن من بني آدم

(١) سورة الأنبياء آية رقم ٢٦

(٢) سورة التحريم آية رقم ٦

(٣) سورة فصلت آية رقم ٣١

(٤) سورة آل عمران آية رقم ٣٣

أفضل عند الله من جميع الملائكة»^(١) وهذا دليل صريح في تفضيلهم على الملائكة لكنه خير واحد لا يوجب العلم ولا يقال: إنه مردود بظاهر قوله تعالى « لا يعصون الله ما أمرهم »^(٢) لانه اخبار عن كونهم لا يعصون لا عن تفضيلهم على غيرهم فلا تنافي ول بعضهم:

حرمة المسلم فاقت
حرمة البيت الحرام
وله الاعزاز في الدنيا
وفي دار المقام
وهو أعلا عند مولاه
من أملاك كرام

هذا وأنت خبير أن أدلة التفضيل مطلقا ظنية فإنها وإن كانت آيات قرآنية ففيها احتمالات تأويلية، وما كان محتملا لمعنيين فصاعدا ولم يكن ثمة قاطع بارادة أحد المعاني خاصة، فتلك الاحتمالات متساوية الدلالة وترجيح أحدها على الباقي أو نحو ذلك ترجيح ظني فقط، والظني لا يفيد العلم القطعي، والاعتقاد الجازم ثمرة العلم القطعي لا الظني، فبهذا نعرف أنه ليس على المكلف من اعتقاد هذا المعنى شيء ولذا سكت عنه أصحابنا المشاركة رحمهم الله تعالى فلم يذكره في مؤلفاتهم لاقتصرارهم غالبا على بيان اللازم من الاعتقاد، وإنما ذكرناه نحن توسعة للمقام واطلاعا للطلاب واطهارا للفائدة، وهكذا سبيلنا في المسائل الغير القطعية.

(١) لم نعر على هذا الحديث في كتب الصحاح وهناك حديث رواه الامام أحمد في المسند بلفظ (إن عبيد المؤمن عندي بمنزلة كل خير بحمدني وأنا أنزع نفسه من بين جنبيه)

(٢) سورة التحريم آية رقم ٦

(واعلم) أن الملائكة أجسام لطيفة من نور وقيل من غيره لكنها تضيء كالنور وليست لحما ولا دما ولا عظما، قادرة على التشكل بأشكال مختلفة وهكذا تراهم الرسل. وقالت طائفة من النصارى: إن الملائكة هي أرواح الفضلاء الطيبين من بني آدم الذين ماتوا. قال القطب رحمه الله تعالى: ومن اعتقد هذا حكما باشرأكه لقيام الأدلة القاطعة على أن الملائكة ليسوا بذلك من الأحاديث الدالة عن أن بعضا خلق من النور وبعضا من الذكر، ومن اعتقد غير ذلك فهو مخالف للاجماع قال: والواجب أن تعلم أن كل جملة غير الأخرى. الملائكة جملة والجن جملة وبنو آدم جملة، فإذا قلنا الملائكة أرواح الموتى الفضلاء لزم أن يكونوا من بني آدم وأيضا قامت الأدلة أن الملائكة تبعث على حدة فيلزم أن يكون بنو آدم مبعوثين بلا روح أو غير مبعوثين أو مبعوثين بأرواح غير ما كانت فيهم في الحياة الدنيا، وذلك كله شرك لانه إنكار للبعث الموصوف شرعا بأنه بأرواح وحياة، وأنه لا يترك منهم شيء غير مبعوث مما كان فيهم في الدنيا فكيف يبعثون بدون الروح التي كانت فيهم..؟ وإنما ينادي الملك أيتها الأرواح ارجعي الى أجسادك وزعم الحكماء أنها جواهر مجردة مخالفة للنفوس الناطقة في الحقيقة فهي أرواح لم تكن في أجساد قال: والملائكة قسمان قسم للعبادة وهم العليون والمقربون والكروبيون قال الله جل وعلا « يسبحون الليل والنهار لا يفترون »^(١). وقسم لخدمة ما أمر الله به من وحي وسحاب ورجم وغير ذلك فمنهم المديرات أمرا أو هم كلهم المديرات أمرا اعني القسم الثاني بعضهم سماوي وبعضهم أرضي قال الله تعالى « لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون »^(٢) ا. هـ.

(١) سورة الأنبياء، آية رقم ٢٠.

(٢) سورة التحريم آية رقم ٦

ولا يجوز وصفهم بأنهم اناث ومن وصفهم بذلك فهو مشرك، لقوله تعالى « وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا »^(١) لا يجوز وصفهم أيضا بأنهم رجال قال الباجوري^(٢): ومن وصفهم بذلك فقد نافق وجوز ذلك بعض أصحابنا وتأولوا عليه قوله تعالى « وعلى الاعراف رجال »^(٣) على القول بأنهم ملائكة ولا دليل على نفاق من قال بذلك اللهم الا أن يريد القائل بأنهم رجال وصفهم بالصفات اللازمة للرجال من وجود الذكورية ولوازمها ومجوز ذلك من أصحابنا لم يرد الا اطلاق اسم الرجال عليهم لا مدلول الاسم فافهم ولا يجوز الشك في هل هم اناث او هل هم صبيان أو مجانيين؟ قال عبد العزيز^(٤) رحمه الله تعالى ومن شك في ذلك فهو مشرك قال: ومن شك في أنه هل فيهم الاناث والصبيان والمجانيين؟ فهو موحد وهذا إذا لم تقم عليه الحجة القاطعة بأنهم ليسوا كذلك (واختلف) في مبدل خلقهم فقبل خلقوا دفعة واحدة ويموتون كذلك بعد فناء الخلق وقبل خلقوا متفاوتين وهو الصحيح للاحاديث الدالة على ذلك والأولى التوقف في فنائهم هل هو دفعة أم لا؟ ولا يجوز أن يوصفوا بأنهم يأكلون أو يشربون أو ينامون قال عبد العزيز رحمه الله تعالى: ومن وصفهم بشيء من ذلك فهو مشرك والمراد بالشرك هنا الشرك الجزئي الذي لا يترتب

(١) سورة الزخرف آية رقم ١٩ وتكملة الآية (أشهدوا خلقهم سكتب شهداهم ويسألون).

(٢) سبقت الترجمة له في كلمة وافية في الجزء الأول

(٣) سورة الأعراف آية رقم ٤٦ وتكملة الآية (يعرفون كلا بسيماهم ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون)

(٤) لعله عبد العزيز بن محمد الضمدي مجتهد من العلماء بالحديث زبدي يماني من أهل ضمد، ولي القضاء في زيد والمخا وغيرها وصنف كتاباً اشتهرت في اليمن منها « حاشية على شرح الخبيصي على الكافية في النحو، وتخريج أحاديث شفاء الأوام وبيان طرقها من دواوين أئمة الحديث الأعلام.

وسماه الشوكاني: عبد العزيز بن أحمد النعمان. توفي عام ١٠٥٩ هـ

عليه أحكام المشركين وهو النفاق في العقائد كما مر من بيان اصطلاحهم في ذلك، ووجه نفاقه بما ذكر أن تلك الصفات يختص بها غير الملائكة فمن وصفهم بها أو بشيء منها فقد جعل غير الملائكة ملائكة وهو زعم باطل (قوله حياهم) أي أعطاهم على سبيل اللطف (قوله مولاهم) أي ناصرهم (قوله بالقرب) أي رفع المنزلة وعلو الشان (قوله واجتباهم) أي اصطفاهم والاصطفاء للملائكة مجمع عليه (والخلف) في عصمتهم ذهب بعض إلى نفيها عنهم مستلدين بقوله تعالى « قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء »^(١) الآية (قالوا) ففيها من المعاصي أشياء.

(أحدها): الغيبة لأن فيها ذكر مثالب الغير.

(وثانيها): تزكية النفس والجواب عنهما أن الغيبة ذكر مثالب الغير مع من لم يعلمها والتزكية ذكر فضائل النفس مع من لم يعلمها أيضا كذا قال العضد^(٢) وفيه أن ذكر مثالب المؤمن مع من علم ذلك ليس بغيبة وليس كذلك لحديث عائشة في المرأة التي وصفتها مع رسول الله ﷺ بالقصر^(٣) فقال لها اغتبتها مع أن رسول الله ﷺ قد رأى

(١) سورة البقرة آية رقم ٣٠ وتكملة الآية (ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال إني أعلم ما لا تعلمون).

(٢) هو عبد الرحمن بن أحمد بن عبد الغفار أبو الفضل عضد الدين الإيجي عالم بالأصول والمعاني العربية من أهل (إيج) بغارس ولي القضاء والحب تلاميذ عظاماً وجرت له محنة مع صاحب كرمات فحسبه بالقلعة فمات مسجوناً من تصانيفه « المواقف » في علم الكلام والعقائد العنصرية، وجواهر الكلام، ومختصر المواقف، والمدخل في علم المعاني والبيان والبدیع. توفي عام ٧٥٦ هـ. راجع بغية الوعاة ٢٩٦ ومفتاح السعادة ١: ١٦٩ والدرر الكامنة ٢: ٣٢٢ وطبقات السبكي ١٠٨: ٦.

(٣) الحديث رواه الامام أحمد في المسند ٦: ٢٠٦ حدثني أبي ثنا وكيع قال ثنا سفيان عن علي بن الأقر عن أبي حذيفة عن عائشة أنها ذكرت امرأة وقالت مرة حكيت امرأة وقالت إنها قصيرة فقال: اغتبتها ما أحب أبي حكيت أحداً وأن لي كذا وكذا).

منها ذلك ايضا وللعضد أن يقول إن عائشة رضي الله عنها مبني على
ظنها أن رسول الله ﷺ لم ير منها ما رأت مع احتمال أن يكون
الرسول ﷺ لم ير قصرها أصلا.

(ثالثها): الاعتراض على الله تعالى في فعله والجواب انها استفسار
لا اعتراض أي قول الملائكة طلب لبيان الحكمة لا اعتراض على فعل
الصانع.

(ورابعها): أن قولهم ذلك رجما بالغيب وقول بالظن والظن في
مثل هذا لا يجوز، والجواب: أنه لم يكن رجما بالغيب لاحتمال أن
يكونوا علموا ذلك علما من عند الله تعالى أو شاهدوا مكتوبا في
اللوح ما قالوا (واستدل) ذلك البعض أيضا بقوله تعالى « فسجد الملائكة
كلهم اجمعون الا ابليس »^(١) (قالوا) لو لم يكن من الملائكة لما صح
استثناؤه منهم (قلنا) هو من الجن بدليل « إلا ابليس كان من
الجن »^(٢) والاستثناء منقطع على حد:

وبلدة ليس بها أنيس

الا اليعافير والا العيس^(٣)

(قالوا) فالجن اسم لبعض الملائكة (قلنا) هو خلاف الظاهر ولا
دليل عليه (قالوا) ولو لم يكن من الملائكة لما عصى بترك السجود

(١) سورة الحجر آية رقم ٣٠ وسورة ص آية رقم ٧٣

(٢) سورة الكهف آية رقم ٥٠ وتكملة الآية (فسق عن أمر ربه أفتتخذونه وذريته أولياء من
دوني وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلا).

(٣) هذا البيت من أرجوزة لعامر بن الحارث المعروف بحران العود وهكذا يرويه النحاة من
سبويه الى اليوم وإن كانت الرواية في ديوانه هكذا
الذئب أو ذو ليد هموس... بسابسا ليس بها أنيس.

إلا اليعافير وإلا العيس... ونقر ملمع كتوس

(قلنا) الأمر للملائكة ولغيرهم فخصوا بالذكر لشرفهم عند الله تعالى ولاغلبيتهم على غيرهم كثرة، واستدلوا أيضا بما ورد في بعض الأخبار أن هاروت وماروت كانا ملكين بل نصت الآية على ذلك وقد وقعت منهما المعصية.

(قلنا) ليس في الآية دليل على أنهما عاصيان أو فعلا شيئا من المنكر، والأخبار بذلك من كذب اليهود كيف يكونان عاصيين مع قولهما فلا تكفر وتعليمهم الناس السحر يحتمل أن يكون بأمر من الله تعالى فتنة للمتعلمين، إذ ليس ينافي الحكمة أن يعلمهم شيئا وينهاهم عن اتيانه، ويدل على أنهما مأموران بذلك قوله تعالى « وما أنزل على الملكين ببابل »^(١) فالظاهر أنهما لم يكونا مأمورين بذلك ما سمي ما أوتياه منزلا وهذا أولى مما قيل أنهما رجلا صالحان شبيها بالملكين فاطلق عليهما اسمهما إذ لا دليل عليه.

(واستدل) المبتنون للعصمة بقوله تعالى « لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يُؤمرون »^(٢) « يسبحون الليل والنهار لا يفترون »^(٣) (واجيب) عنها بأنها تكون دليلا على المطلوب ان لو استغرقت كل فرد منهم وكل زمان وليس فيها ذلك إنما دلت على أنهم في الجملة متصفون بذلك فلا ينافي عصيان البعض منهم دون البعض لجواز تخصيص العام وكذلك لا ينافي عصيانهم في زمان غير الزمان الذي مدحوا

(١) سورة البقرة آية رقم ١٠٢ وتكملة الآية « هاروت وماروت وما يعلمان من أحد حتى يقولوا إنما نحن فتنة فلا تكفر فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ولقد علموا لمن اشتراه ما له في الآخرة من خلاق وليس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون ».

(٢) سورة التحريم آية رقم ٦

(٣) سورة الأنبياء آية رقم ٢٠ وقد جاءت في الأصل الآيتان على أنهما آية واحدة.

فيه (قلنا) الآيات اخبار عامة شاملة لجملة لهم والخبر لا يخص ولا يقيد الا بمتصل به أو بما هو في حكم المتصل كالعقل مثلا وهنا ليس كذلك فوجب أن يعتد حقيقة مدلول الآيات (وأیضا) فلو جازت عليهم المعصية ما وجب على الرسول أن يصدق الملك فيما جاءه به لاحتمال أن يكون كاذبا في ذلك ويجاب بأن وجوب التصديق لا يتوقف على ثبوت العصمة لاحتمال أن يرى عليه شاهد الصدق فينقطع عذر التكذيب.

(وبالجملة) فليس هنا دليل قاطع على ثبوت العصمة لجميع أشخاص حتى يكفر من خالفه لكن الراجح أن العموم مستغرق لأفراجه حتى يخص ولا مخصص هنا (قوله أفضلهم جبريل) أي أكثرهم فضلا عند الله عز وجل وهو الملك جبريل، قيل ومعناه بالعربية عبدالله، والدليل على أفضليته أنه هو الرسول من الله إلى أنبيائه والرسول أفضل ممن لم يرسل لأصطفاء الرسول على غيره وهو مشاهد للوقائع التي أذن الله له أن يشهدها والمجاهد أفضل من غيره لقوله تعالى « فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة »^(١) (فان قيل) إن غيره من الملائكة أرسل وشهد أيضا (قلنا) إرساله وجهاده أكثر من إرساله غيره وجهاده، ومن كان أكثر خصالا في الخير كان أفضل عند الله تعالى (قوله والذي زعم) أي قال بتفضيل جبريل على محمد ﷺ قد غشم حيث دخل مدخلا ليس له أن يدخله بلا تثبت في أمره، والاشارة إلى الزمخشري^(٢) مستدلا بأن الله عز وجل وصف جبريل بقوله « انه لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش

(١) سورة النساء آية رقم ٩٥ وقد جاءت هذه الآية محرفة في المطبوعة حيث ذكرت (فضل

الله المجاهدين على القاعدين درجة ».

(٢) سبقت الترجمة له في هذا الجزء

مكن^(١) ووصف محمدا بقوله « وما صاحبكم بمجنون »^(٢) فاقصر على نفى الجنة عنه واطال في وصف جبريل بما سمعت.

(قلنا) ليس في تطويل الصفات وتقصيرها ما يدل على تفضيل وغيره وإنما ذلك شيء اقتضاه المقام فإن قريشا كانوا يقولون لرسول الله ﷺ إنه معلم مجنون فرد عليهم القرآن قولهم حيث نفى عنه الجنة (قوله على الحبيب) هو نبينا عليه الصلاة والسلام، وإنما سماه حبيبا لقوله ﷺ « اتخذ الله ابراهيم خليليا وموسى نجيا واتخذني حبيبا ثم قال عزتي وجلالي لأوثرن حبيبي على خليلي ونجبي »^(٣).

(قوله قد م) أي في حق محمد ﷺ حيث فضل غيره عليه وخرق بذلك الأصناف حتى قال من قال: إن الزمخشري خالف مذهبه في تفضيل جبريل على محمد ﷺ قال القطب رحمه الله وليس هو مخالفا لمذهبه لأن مذهبه تفضيل الملائكة على الأنبياء. (أقول) في الموافق^(٤) وشرحه للسيد إن المعتزلة مجمعون مع من أجمع على تفضيل محمد ﷺ على سائر الخلق وأنه مستثنى من النزاع الواقع في تفضيل الملائكة على الأنبياء، لكن صحح القطب رحمه الله عدم استثنائه من محل النزاع وتصحيحه ذلك مؤذن بأن فيه قولاً آخر فلعله علم أن ذلك القول هو مذهب الزمخشري.

(١) سورة التكويد آية رقم ٢٠

(٢) سورة التكويد آية رقم ٢٢

(٣) الحديث رواه الإمام البيهقي في شعب الإيمان عن أبي هريرة رضي الله عنه.

(٤) كتاب الموافق لعنيد الدين الأبيي وقد قامت أخيراً إحدى دور النشر بلبان بطبع المتن

— ولا زال الشرح في حاجة إلى تحقيق وتويب حتى يمكن للمباحين الانفعال به.

الايمان بالأنبياء والملائكة

(بهم جميعا يجب الايمان
وبالذي أنزله الرحمن)
(وهو كلام دل بالنظم الاتم
على معان فيه ارشاد الامم)

(قوله بهم جميعا) الضمير عائد على الأنبياء والملائكة (قوله يجب
الايمان) أي التصديق بوجودهم لقوله تعالى « آمنوا بالله واليوم
الآخر »^(١) وقوله « والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا
نفرق بين أحد من رسله »^(٢) وقدم ذكر الملائكة لتقدمهم في الوجود
ولأنهم أخفى من الكتب فالايمان بهم أبعد مما هو أظهر للحس.

(١) سورة النساء آية رقم ٣٩ وقد جاءت الآية محرفة في المطبوعة
(٢) سورة البقرة آية رقم ٢٨٥ وتكملة الآية « وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير ».

« المقصد السادس » في الكتب والايمان بها

(قوله وبالذي انزله الرحمن) معطوف على قوله بهم جميعا يجب الايمان أي ويجب الايمان بالذي أنزله الرحمن من الكتب السماوية الى أنبيائه عموما وبالقرآن خصوصا، وهي مائة كتاب وأربعة كتب كما في حديث أبي ذر رضي الله عنه خمسون منها على شيث وثلاثون على ادريس، وعشرة على ابراهيم، وعشرة على موسى قبل التوراة والاربعة هي التوراة على موسى، والزبور على داود، والانجيل على عيسى والفرقان على نبينا محمد ﷺ، وهو ناسخ لكتابتها وتلاوتها وبعض أحكامها وهو أفضلها أيضا ويليها التوراة فالانجيل فالزبور وهو كلام عربي والتوراة عبراني، والانجيل رومي، والزبور سرياني، كذا قيل ونزلت صحف ابراهيم لثلاث مضيئ من رمضان وقيل في أول ليلة منه ونزلت التوراة لست مضيئ منه ونزل الانجيل لثلاث عشرة مضيئ منه، والزبور لثمانى عشرة مضيئ منه، وكلها أنزلت الى أنبيائها دفعة واحدة والقرآن في الرابعة والعشرين منه في ليلة القدر، أنزل دفعة واحدة من اللوح المحفوظ الى سماء الدنيا واللوحة المحفوظ: هو درة بيضاء طولها مسير خمسمائة عام وعرضها كذلك، وقيل جبهة ملك ثم نزل بعد ذلك منجما على حسب المصالح، ثم انزله بعشر سنين بمكة وعشر ببطية وقيل بثلاث عشرة سنة بمكة وعشر ببطية قال القطب رحمه الله تعالى: وكل الكتب عن جبريل عن ميكائيل عن اسرافيل عن اللوح المحفوظ او عنه أو عن ملائكة بالنسخ من اللوح أو عن جبريل عن اللوح اقوال ا. هـ.

(قوله وهو كلام) أي المنزل من عند الله تعالى الى أنبيائه كلام مركب من حروف ومعان مختلفة عباراته باختلاف لغات أنبيائه « وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه »^(١) « ولو جعلناه قرآنا أعجميا لقالوا لولا فصلت آياته أعجمي وعربي »^(٢).

(واعلم) أن هذا وما بعد تشخيص للمنزل لا تعريف له لان الكتب من الشخصيات والشخصي لا يعرف أي لا يمكن تعريفه كزيد مثلا فانك متى قلت إنه رجل طويل عريض كان تشخيصا له لا تعريفا فلا يكمل تمييزه الا بالاشارة اليه، فكذا الكتب لا يكمل تمييزها الا بالاشارة اليها وتلاوتها من أولها الى آخرها، ولذا كان هذا الكلام جامعا غير مانع، فانه شامل لكل كلام بليغ فيه معان يهتدى بها الى طريق النجاة (قوله دل بالنظم الاتم) على معان عبر بالنظم لما فيه من حسن التعبير في تشبيه الكلام بنظم اللالي في السلك بخلاف التعبير باللفظ فانه لغة الطرح ولذا قالوا إن في التعبير به سوء أدب ولان اللفظ خاص بما عدا الكلام الالهي قاله الرضي^(٣) ووصف النظم بالاتم اي التام بحسب لغة من أنزل اليهم، وان كان متفاوتا في الكمال فنظم القرآن معجز بخلاف غيره من الكتب وهل الآية الواحدة منه معجزة للبلغاء والعلماء أو الثلاث الايات فما فوق باقتصاره تعالى عليها

(١) سورة ابراهيم آية رقم ٤ وتكملة الآية «لبيّن لهم فيض الله من يشاء ويهدي من يشاء وهو العزيز الحكيم».

(٢) سورة فصلت آية رقم ٤٤ وتكملة الآية «قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون في آذانهم وقرّ وهو عليهم عمي أولئك ينادون من مكان بعيد».

(٣) هو محمد بن الحسين بن موسى أبو الحسن، الرضي العلوي الحسيني الموسوي، أشهر الطالبيين على كثرة المجدين فيهم مولده عام ٣٥٩ هـ ووفاته ببغداد عام ٤٠٦ هـ انتهت إليه نقابة الأشراف في حياة والده وخلع عليه بالسواد له ديوان شعر في مجلدين وكتب منها الحسن من شعر الحسين.

راجع وفيات الأعيان ٢:٢ وتاريخ بغداد ٢: ٢٤٦ وبتيمة الدهر ٢: ٢٩٧ — ٣١٥ ونزعة الجليس ١: ٣٥٩ والذريعة ١٦:٧

لقوله « فأتوا بسورة من مثله »^(١)؟ واقصر السور ثلاث آيات قولان وقيل مجموعة معجز فقط قال القطب رحمه الله تعالى: وهو باطل اقول ووجه بطلانه ان قوله تعالى « قل فأتوا بعشر سور »^(٢) وقوله « قل فأتوا بسورة مثله »^(٣) مشعر بأن الاعجاز بأقصر سورة منه لا بمجموعة فقط ولاعجازه جهات أخر (منها) ايجازه وبلاغته وبيانه وعدم كلال قارئه ومستמעه وخرق العادة في نظمه وإخياره بالغيب وإخياره عما مضى في الامم الخالية وجمعه علوما لم يجمعها غيره من الكتب من حلال وحرام ومواعظ وأمثال وقصص وصرف الهممة عن معارضته وعارضه قليل فافتضحوا.

(واعلم) أن النظم هو ركن الكلام المنزل به هو الركن الاعظم والركن الثاني هو المعنى فلا يجوز لقارئه سلخ معناه الى لفظ آخر، وفاعل ذلك في صلاته تفسد صلاته خلافا لابي^(٤) حنيفة في تجويزه قراءة القرآن في الصلاة بالفارسية وهي احدى اعجوباته واعتذار بعض أصحابه عنه بما لا طائل تحته غير مسموع (قوله فيه) أي الكلام المنزل (قوله ارشاد الامم) اي دلالتهم الى طريق مرضاة ربهم.

(١) سورة البقرة آية رقم ٢٣ وتكملة الآية وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين.

(٢) سورة هود آية رقم ١٣ وتكملة الآية ومثله مقتربات وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين.

(٣) سورة يونس آية رقم ٣٨ وتكملة الآية (وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين).

(٤) وقد جاءت الآية محرفة في المطبوعة حيث قال: (بسورة من مثله) بزيادة (من) هو النعمان بن ثابت التيمي بالولاء الكوفي أبو حنيفة إمام الحنفية الفقيه المجتهد المحقق، أحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة، قبل أصله من أبناء فارس ولد عام ٨٠ هـ بالكوفة وكان يبيع الخبز ويطلب العلم في صباه ثم انقطع للتدريس والافتاء، وأراده عمر بن هبيرة أمير العراق على القضاء فامتنع ورعاً وأراده المنصور العباسي بعد ذلك على القضاء ببغداد فأبى توفي عام ١٥٠ هـ

من كتبه: المخارج في الفقه، والفقه الأكبر.

راجع تاريخ بغداد ١٣: ٣٢٣ — ٤٢٣ وابن خلكان ٢: ١٦٣ والنجوم الزاهرة ٢: ١٢

والبداية والنهاية ١٠: ١٠٧ والمجواهر المضية ١: ٢٦

الحديث في خلق القرآن

(والكل مخلوق لامكان العدم
ولانفراده تعالى بالقدم)

(قوله والكل مخلوق) أي وكله فأل عوض عن المضاف اليه (اعلم) أنه (لا خلاف) بين الامة في أن كلامه تعالى المكتوب في المصاحف المتلو بالالسن المحفوظ في الصدور مخلوق، لانه مركب من حروف وكل حرف منها مشروط وجوده بانقضاء ما قبله، فيكون له ابتداء وانتهاء، وما كان له ابتداء وانتهاء فهو حادث، والمركب من الحادث حادث بالضرورة، ولانه ممكن وجوده وعدمه وكل ما كان كذلك فهو حادث بالضرورة ايضا، ولانه شيء غير الله عز وجل فلو قيل بقدمه بطلت الوجدانية في القدم، لانه يلزم ان يكون حينئذ قدما وهو باطل، ولان الله عز وجل قال في حقه « قرآنا عربيا »^(١) فيقتضي أن يكون بعض الكلام الالهي عربيا وبعضه عبرانيا ونحو ذلك من اللغات فيكون متغيرا بتغير العبارات والمتغير حادث، ولان الله تعالى وصفه بأنه ذكر بقوله « وأنه للذكر لك »^(٢) ووصف الذكر بأنه حادث بقوله « وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث »^(٣) ولانه

(١) سورة طه آية رقم ١١٣، وسورة الزمر آية رقم ٢٨ وسورة فصلت آية رقم ٣ وسورة الزخرف آية رقم ٣

(٢) سورة الزخرف آية رقم ٤٤ وتكملة الآية « ولقومك وسوف تسألون ».

(٣) سورة الشعراء آية رقم ٥ وتكملة الآية « (لا كانوا عنه معرضين) وقد جاءت الآية محرفة في المطبوعة حيث قال (ما يأتيهم) وصوابها (وما يأتيهم).

تعالى قال في حقه « كتاب احكمت آياته ثم فصلت »^(١) وهذا دليل على تركيبه من أجزاء هي آياته والمركب حادث، ولانه تعالى وصفه بأنه تنزيل وذلك يقتضي تنقله من مكان الى مكان والمنتقل حادث، ولانه تعالى وصفه بأنه في اللوح به هو « قرآن مجيد في لوح محفوظ »^(٢) واللوح حادث فكذا الحال فيه ولانه تعالى وصفه بقوله « بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم »^(٣) وتلك الصدور حادثة وكذا الحال فيها، ولانه ذكر فيه انا أرسلنا ونحوها من صيغ الماضي فلو كان قديما لزم أن يكون الارسال قبل وجود ذلك القديم ولا وجود قبله فيلزم الكذب، ولانه تعالى قال فيه « انا جعلناه قرآنا »^(٤) والمجموع مخلوق ولانه لو كان قديما لزم أن يكون المتكلم به حيث لا مخاطب سفيها والله يتعالى عن ذلك.

وخالف الحنابلة في هذا كله وقالوا إن كلامه تعالى حروف واصوات قائمات بذاته عز وجل قديمة معه وبالغوا في ذلك حتى قال بعضهم جهلا: إن الجلد والغلافة قديمان وهؤلاء مشركون وقد حكى السيد عنهم في حواشي الكشف أنهم أجازوا تعدد القدماء وهذا من ذلك الباب وهو شرك أيضاً.

(وذهبت) الكرامية^(٥) الى أن كلامه تعالى حروف وأصوات محدث

(١) سورة هود آية رقم (١)

(٢) سورة البروج آية رقم ٢٢

(٣) سورة العنكبوت آية رقم ٤٩

(٤) سورة الزخرف آية رقم ٣

(٥) الكرامية: زعيمها المعروف محمد بن كرام كان مطروداً من سجستان وقد دعا ابن كرام وأتباعه الى تجسيم معبوده وزعم أنه جسم له حد ونهاية من تحته والجهة التي منها يلاقي عرش وهذا شبهه بقول التنويه.

وقد وصف ابن كرام معبوده في بعض كتبه بأنه جوهر كما زعمت النصارى أن الله تعالى جوهر وقد ذكر ابن كرام في كتابه أن الله تعالى مماس لعرشه وأن العرش مكان له وأبدل أصحابه =

قائم بذاته لتجويزهم قيام الحوادث بالذات العلية وهذا شرك أيضا لانهم ساووا بين الله وخلقه حيث وصفوه بصفاتهم (وأما الحنابلة فقد وصفوا المخلوق بالصفة المختصة بالخلق فكان شركهما شرك مساواة (وإنما الخلاف) في الصفة الذاتية المسماة بالكلام فذهبت الأشعرية^(١) وطائفة من المشاركة الى أنه قديم لانه صفة ذات وصفات الذات قديمة، وأطلقوا عليها اسم قرآن فقالوا القرآن الذي هو صفة الذات ليس بمخلوق ولم يقيم على تسمية الكلام الذاتي بالقرآن دليل، ولكن لهم أن يصطلحوا على ذلك فيكون الخلاف لفظيا حاصله هل يسمى الكلام الذاتي قرآنا ام لا؟

(واعلم) أن أصحابنا اختلفوا في اثبات الكلام الذاتي فمن اثبته جعله عبارة عن نفي الخرس عنه تعالى وهم الجمهور، ونفاه البعض كالإمامين ابن النظر وإبي ساكن وغيرهما، واكتفوا في نفي الخرس عنه تعالى بصفة القدرة فاذا عرفت هذا وقد تقدم لك أن صفات الذات عين الذات فاعلم أن الكلام الذاتي ليس هو شيئا غير الذات العلية، وإنما هو عبارة عن اتصافها بصفة كمالية ليست هي غيرها بمعنى أن الذات العلية كاملة وعبر عن ذلك الكمال بألفاظ دالة على أنواع الكمال فليس هنالك غير الله المتصف بالكمال الذاتي حتى يوصف ذلك الغير بأنه قديم، نعم على مذهب الأشاعرة الزاعمين بأن صفات الذات غير الذات فيلزمهم تعدد القدماء كما مر.

== لفظ المماساة بلفظ الملاقة منه للعرش وقالوا: لا يصح وجود جسم بينه وبين العرش إلا بأن يحيط العرش الى أسفل وهذا معنى المماساة التي امتنعوا من لفظها وزعم ابن كرام وأتباعه أن معبودهم محل للحوادث.

راجع الفرق بين الفرق ٢١٧

(١) سبق الحديث عنهم في كلمة وافية فليرجع إليها وعلى بن اسماعيل بن إسحاق، أبو الحسن من نسل الصحابي أبي موسى الأشعري رئيس الأشاعرة.

(قالوا) المحذور من تعدد القدماء قدم ذاتين لا ذات وصفات (قلنا)
الكل محذور لانكم ان جعلتم صفاته معاني حقيقية هي غيره لزم افتقاره
اليها لانكم تزعمون انه بها يعلم وبها يقدر الى آخرها، والمفتقر الى
الغير ليس باله كما مر، فاذا عرفت هذا فاعلم انه لا وجه لقول من
قال من أهل المذهب ان القرآن قديم الا أن يريدوا ان الله تعالى ليس
بأخرس فيعبرون بهذه العبارة القاصرة عن ذلك المعنى المطلوب، فتنفي
عنهم البراءة بهذا الاحتمال حسن ظن بالمسلمين ولكون مذهبهم معروفا
في قولهم إن صفات الذات عين الذات، فيجب رد تلك العبارة منهم
الى هذه القاعدة المنبوعة ولا عبرة بمن جهل المذهب من بعض العوام
فوصف القرآن المثلو بالقدم، وشنع على مخالفه في ذلك ونظم نونية
عزاها الى ابن النظر حاشاه من ذلك، فان مذهبه رحمه الله تعالى معروف
من قوله:

وأما كلام الله فهو كتابه
كذلك قال الله للظاهر الشيم

ومن قوله:

قال فالجعل هو الخلق ام
الجعل شيء غيره فيما ذكر
قلت جعل الله خلق كله
ومن الناس مقال مشتهر
قال قال الله لم اجعل لكم
من بحير ووصيل في البقر
قلت قال الله لم اجعل لكم
فاعلموا التبجير دينا يحتجر

فانه نفى في كلامه الاول الكلام الذاتي وحصر الكلام في الكلام
الفعلية، ولا يتصور ممن نفى الكلام الذاتي أن يقول بقدم الكلام الفعلية

ومن نسب اليه ذلك فقد رماه بكبيرة لانه زعم ان ابن النظر يقول إن الكلام الفعلي قديم وهذا لم يقل به أحد من المسلمين الا الحنابلة، وبذلك القيل كفروا فلو قال به قائل من غيرهم حكم عليه بالكفر أيضاً، لانه جعل غير القديم قديماً، وذكر في كلامه الآخر ان جعل الله كله خلقاً وناظر من خاصمه في ذلك، وقد وصف الرب القرآن بقوله «انا جعلناه»^(١) فعلم من قاعدته رحمه الله أن القرآن مخلوق فمن نسب اليه النونية بعد ذلك فقد عزاه الى الجهل لان فيها ما يناقض ما هنا وذلك قوله:

ان كان من أنا جعلناه فما
في الجعل ان انصفت من تبيان

الى آخره وقد عارض أحونا الراشدي رحمه الله تعالى هذه النونية بنونية أخرى أصاب فيها فصل الخطاب، سماها فيض المنان في الرد على من ادعى قدم القرآن أولها:

انكرت جهلاً فطرة القرآن
وجعلت كالمولى قديماً ثاني

ولئن منَّ الله علي لاكتبن عليها شرحاً يفتح مغلقها ويشهد بصوابها (قوله لا مكان العدم) لان ما أمكن عدمه استحالة قدمه، وبهذا تنكشف شبهة القائلين بقدم القرآن حيث استدلوا عليه بانه غير فانٍ لقوله تعالى « وآخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين »^(٢) وهذا الكلام لا شك أنه قرآن (وجوابهم) أن امكان الفناء يكفي في الدلالة على الحدوث لو لم يقع الفناء كيف وليس في الآية دليل على أنه غير فانٍ بالفعل...؟

(١) سورة الزخرف، آية رقم ٣.

(٢) سورة بونس، آية رقم ١٠.

(قوله ولانفراده تعالى بالقدم) فلو كان القرآن قديما لكانا قديمين فتبطل
الوحدانية في القدم المقطوع بثبوتها لله عز وجل (لا يقال) إن الكلام
صفة المتكلم فلا يلزم من قدمها معه تعدد القدماء لان الصفة ليست
غير الموصوف (لانا نقول) ان أريد بالكلام الكلام المنزل فلا اشكال
انه غيره، وان أريد به الكلام الذاتي فقد بينا أن صفات الذات هي
عين الذات أي مدلولها عين ذاته تعالى، فليس هنالك غير الذات العلية .
حتى يوصف بالقدم وغيره فسقط ذلك الاعتراض.

(فصل في المحكم والمتشابه)

(وفي القرآن محكم ومشتبه
ومجمل مفصل نؤمن به)
كل أتى من ربنا والخلف في
حديهما على أقاويل تفني
(مع اتفاق منهم أنهما
نوعان أي مختلف حكمهما)

(قوله وفي القرآن محكم ومشتبه) أي من الآيات القرآنية ما هو محكم متضح معناه، ومنه ما هو متشابه على الأذهان لا يدرك معناه إلا بتأمل لخفائه، وربما لا يدرك أصلاً كالحروف المقطعة أوائل السور، فانه لا سبيل إلى معرفة معانيها إلا بتوقيف من الشارع، ولم يرد ذلك فالكف عن الخوض فيها أسلم، وانما قلنا إن من القرآن محكما ومنه متشابهها لقوله تعالى « منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات »^(١) فلا يرد علينا أنه تعالى وصف جميع القرآن بأنه محكم بقوله « كتاب احكمت آياته »^(٢) وبقوله « تلك آيات الكتاب الحكيم »^(٣) ووصف جميعه

(١) سورة آل عمران آية رقم ٧ وتكملة الآية « فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر إلا أولوا الألباب ».

(٢) سورة هود آية رقم ١، وتكملة الآية « ثم فصلت من لدن حكيم خبير ».

(٣) سورة يونس آية رقم ١

بأنه متشابه بقوله « كتابا متشابهها مثاني »^(١) (لانا نقول): ان وصف جميعه بالاحكام راجع الى النظم والتركيب تقول العرب هذا بناء محكم أي متقن قوي وكذلك وصف جميعه بالمتشابه راجع الى النظم والتركيب أيضا فانه متشابه من تلك الحيثية فليس بعضه بأحكم من بعض في التركيبي، فلا يقع فيه تفاوت في البلاغة ككلام المخلوقين فانه وان بلغ من البلاغة أقصاها فلا بد من تفاوته فيها « أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا »^(٢) وأما وصف بعضه بالحكم وبعضه بالمتشابه فراجع الى النظم بالنظر الى مدلوله فلا تناقض قال الفخر: (واعلم) أن العلماء ذكروا في فوائد المتشابهات وجوها.

(الوجه الاول): أنه متى كانت المتشابهات موجودة كان الوصول الى الحق أصعب واشق وزيادة المشقة توجب مزيد الثواب قال الله تعالى « أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين »^(٣).

(الوجه الثاني): لو كان القرآن محكما بالكلية لما كان مطابقا الا لمذهب واحد وكان تصريحه مبطلا لكل ما سوى ذلك المذهب، وذلك مما ينفر أرباب المذاهب عن قبوله وعن النظر فيه فالاتفاف به إنما حصل لما كان مشتملا على المحكم وعلى المتشابه، فحينئذ يطمع صاحب كل مذهب ان يجد فيه ما يقوي مذهبه ويؤثر مقالته، فحينئذ ينظر فيه جميع أرباب المذاهب ويجتهد في التأمل فيه كل

(١) سورة الزمر آية رقم ٢٣ وتكملة الآية «نقشع منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله ذلك هدى الله يهدي به من يشاء ومن يضل الله فما له من هاد »

(٢) سورة النساء آية رقم ٨٢

(٣) سورة آل عمران آية رقم ١٤٢

صاحب مذهب، فإذا بلغوا في ذلك صارت المحكمات مفسرة
للمتشابهات فهذا الطريق يتخلص المبطل عن باطله ويصل الى الحق.

(الوجه الثالث): أن القرآن إذا كان مشتملا على المحكم والمتشابه
افتقر الناظر فيه الى الاستعانة بدليل العقل، وحينئذ يتخلص عن ظلمة
التقليد ويصل الى ضياء الاستدلال والبينة، أما لو كان كله محكما
لم يفتقر الى التمسك بالدلائل العقلية فحينئذ كان يبقى في الجهل
والتقليد.

(الوجه الرابع): لما كان القرآن مشتملا على المحكم والمتشابه افتقر
الى تعلم طرق التأويلات وترجيح بعضها على بعض، وافتقر الى تعلم
ذلك الى تحصيل علوم كثيرة من علم اللغة والنحو، وعلم أصول الفقه،
ولو لم يكن الأمر كذلك ما كان يحتاج الانسان الى تحصيل هذه
العلوم الكثيرة فكان ايراد هذه المتشابهات لاجل هذه الفوائد الكثيرة.

(الوجه الخامس): وهو السبب الأقوى في هذا الباب أن القرآن كتاب
مشتمل على دعوة الخواص والعوام بالكلية، وطبائع العوام تنبو في أكثر
الأمر عن إدراك الحقائق فمن سمع من العوام في أول الامر اثبات
موجود ليس بجسم لا بمتحيز ولا مشار اليه ظن أن هذا عدم ونفي
فوقع في التعطيل، فكان الأصلح أن يخاطبوا بألفاظ دالة على بعض
ما يناسب ما يتوهمونه ويتخيلونه، ويكون ذلك مخلوطا بما يدل على
الحق الصريح (فالقسم الاول) وهو الذي يخاطبون به في أول الامر
يكون من باب المتشابهات، والقسم الثاني وهو الذي يكشف لهم في
آخر الامر هو المحكمات ا. هـ.

(قوله ومجمل) هو ما خفي المراد منه إلا ببيان من المجمل بكسر
الميم الثانية وهو أنواع ثلاثة، لان خفاء المراد منه إما أن يكون بسبب
اشتراك اللفظ بين معنيين فأكثر كالقرء للحيض والطهر، فلا يعلم عند

اطلاقه أي المعنيين أريد حتى ينصب المتكلم قرينة على مراده منه، وتلك القرينة هي البيان وإما أن يكون بغرابة في اللفظ وذلك كأن يكون اللفظ غريبا لا يعرف ما معناه إلا ببيان، ومثلوا له بالهلوع من قوله تعالى « خلق الإنسان هلوعا »^(١) فقوله « إذا مسه الشر جزوعا »^(٢) إلى آخره بيان للهلوع، وإما أن يكون بسبب نقل اللفظ عن معناه المعلوم منه إلى معنى آخر لم يعلم بعد كالصلاة فإن معناها لغة، ونقل إلى بيع الشيء بمثله نسيئة كان معه زيادة أولا ببيان من الرسول ﷺ هذا كله مبني على مذهب الحنفية في المجمل، أما على مذهبننا ومذهب الشافعية فهو عندنا ما احتمل معنيين لم يكن احدهما بالنسبة إليه أظهر من الآخر، فلا تكون الغرابة ولا النقل اجمالا عندنا، وسيأتي أن المجمل عندنا قسم من المتشابهة فعطفه عليه من عطف البعض على الكل.

(قوله مفصل) أي مبين وهو ما ظهر معناه سواء كان ظهوره بنفس لفظه ويسمى بيانه ابتدائيا أو بغيره وذلك الغير إما أن يكون كتابا أو سنة أو إجماعا أو عقلا والأول اعني ما فيه البيان بنفس لفظه إما أن يكون لا يحتمل غير معناه أو يحتمل غيره احتمالا مرجوحا، وهذان النوعان هما المسميان عندنا بالمحكم كما ستعرفه قريبا ان

(١) سورة المعارج آية رقم ١٩

(٢) سورة المعارج آية رقم ٢٠

قال الإمام أحمد حدثنا أبو عبد الرحمن، حدثنا موسى بن علي بن رباح سمعت أبي يحدث عن عبد العزيز بن مروان بن الحكم قال: سمعت أبا هريرة يقول: قال رسول الله ﷺ — « شر ما في رجل شخ هالغ وجبن خالغ ».
رواه أبو داود عن عبد الله بن الحجاج عن أبي عبد الرحمن المقرئ به وليس لعبد العزيز عنده سواء .

شاء الله، فعلم أن المبين أعم مطلقا من المحكم لأن كل محكم مبين ولا عكس.

(قوله نؤمن به) أي نصدق به على وجه الازعان أنه من عند الله وأنه حق سواء ظهر لنا معناه أو خفي ونعتقد أن ما خفي معناه خفي لحكمة سواء عرفناها أو لم نعرفها، لانا لا نحيط علما بحكم الله عز وجل وليس لنا أن نعترض عليه في شيء من أفعاله.

(فإن قيل) إن قوله نؤمن به تكرارا لقوله وبالذي أنزله الرحمن.

(قلنا) ليس هو بتكرار لأن ما هنالك بيان للحكم وما هنا تصريح باعتقاد الناظم ولانه لما كان القرآن على أنواع منها يطلب الايمان به فقط كالذي خفي معناه صرح النظم بأنه ممن يؤمن بذلك لأن بيان الاعتقاد في مثل هذا المقام مطلوب فلذلك أردفه بقوله: كل أتى من ربنا.

(قوله والخلف في حديهما) أي المحكم والمتشابه فإن الأمة قد أكثرت من الاختلافات في بيانهما وادعى كل أهل مذهب أن المحكم هو ما طابق مذهبه وان المتشابه هو ما خالفه وتلك حكمة الله في عباده ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حيى عن بينة.

(قوله على أقاويل تفي) أي تجي أي سنذكرها في هذا النظم ان شاء الله.

(قوله مع اتفاق منهم أنهما نوعان) أي وقع الخلاف من الأمة في حد المحكم وحد المتشابه مع اتفاق منهم أنهما نوعان من الكلام كل نوع منهما له حكم يخالف حكم الآخر، فلذا قال (أي مختلف حكمهما) فأى هنا تفسيرية والجملة بعدها مفسرة لغير منطوق به.

أقسام المحكم والمتشابه

(فالمحكم المتضح المعنى انقسم
للنص والظاهر معنى فانقسم)
(في النص حكم القطع بالمراد
والظن في الظاهر للعباد)
(وان اتى بعكسه الدليل
صير اليه وهو التأويل)
(وهو قريبا أو بعيدا وقعا
أو متعذرا فلن يتبعنا)

(قوله فالمحكم المتضح المعنى) اعلم أن اللفظ إما لا يحتمل غير معنى واحد « فاعلم انه لا اله الا الله »^(١) وإما أن يحتمل لكن احد معنيه اظهر من الآخر فبالنسبة الى المعنى الظاهري يسمى ظاهرا، وهو قسم من المحكم، وبالنسبة الى المعنى الآخر يسمى مؤولا، وهو قسم من المتشابه ان لم يدل عليه دليل وإما أن يكون المعنيان بالسواء أي لا يرجح أحدهما على الآخر الا بمرجح من خارج فهو المجمل، وهو قسم من المتشابه ولذا قال: فالمحكم المتضح المعنى أي ما كان معناه واضحا وهو قسم من المتشابه ولذا قال فالمحكم المتضح المعنى أي ما كان معناه واضحا وهو المحكم سواء كان وضوحا لا يحتمل معنى غيره أو يحتمله مرجوحا والمحكم عند الحنفية: هو

(١) سورة محمد آية رقم ١٩ وتكملة الآية « واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات والله يعلم متقلبكم ومثواكم ».

ما لا يحتمل النسخ كآيات الدالة على صفات الله تعالى نحو « وهو بكل شيء عليم »^(١) « خالق كل شيء »^(٢) فان اللفظ عندهم إذا ظهر منه المراد فان لم يحتمل النسخ فهو محكم، والا فإن لم يحتمل التأويل فمفسر، والا فان سيق الكلام لاجل ذلك المراد فنص، والا فظاهر واذا خفي لعارض أي لغير الصيغة فخفي وان خفي لنفسه أي لنفس الصيغة وادرك عقلا فمشكل أو نقلا فمجهول، او لم يدرك اصلا فمتشابه ا. ه وهي اصطلاحات وليس في الاصطلاح مشاحة.

(قوله للنص والظاهر) فالنص ما لا يحتمل غير معناه منقول من نصت الظنية جيدها اذا رفعته والظاهر ما احتمل غير معناه احتمالا مرجوحا قال البدر^(٣): وقد يطلق النص على الظاهر أي مجازا عرفيا بجامع الوضوح (قوله معنى) تمييز محول عن فاعل أي الظاهر معناه (قوله فانحسم) أي فانقطع تقسيمه أو الكلام فيه وسنشرع في بيان حكمه ان شاء الله (قوله في النص حكم القطع بالمراد) اعلم أن المحكم له حكمان لانه قسمان لكل قسم منهما حكم يخصه فحكم النص هو القطع بمراد المتكلم، بمعنى انا اذا سمعنا قوله تعالى « فاعلم أنه لا اله الا الله »^(٤) وقوله « واحل الله البيع وحرم الربا »^(٥) حكمنا أن المراد ما فهمناه وقطعنا بكفر من خالفنا في ذلك، خلافا للفخر في

(١) سورة البقرة آية رقم ٢٩ وصدر الآية « هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات »

(٢) سورة الانعام آية رقم ١٠٢ وسورة الرعد آية رقم ١٦ وسورة الزمر آية رقم ٦٢ وسورة غافر آية رقم ٦٢

(٣) سبقنا الترجمة له في كلمة وافية في هذا الجزء

(٤) سورة البقرة آية رقم ٢٧٥ وتكملة الآية « فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره الى الله ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ».

(٥) سورة محمد آية رقم ١٩ وتكملة الآية « واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات والله يعلم متقلبكم ومتواكمن ».

زعمه أن الأدلة اللفظية لا تكون بنفسها قطعية لتوقفها على نقل اللغة والنحو والصرف، ونقلها ظني والمتوقف على الظني أولى أن يكون ظنيا قلنا: لا نسلم أنها متوقفة على ظني لأن العرب تعرف معاني ألفاظها من غير توقف على نقل، وما توقف منها على نقل فذلك النقل متواتر والمتواتر مقطوع بصدقه.

(قوله والظن في الظاهر) أي وحكم القسم الثاني من المحكم هو الظن بأن مراد المتكلم منه ظاهر معناه فيجب العمل به حتى يدل دليل على خلافه، ولا نخطيء من خالف الظاهر في موضع يجوز له خلافه، لاحتمال أن يكون له دليل صار إليه (قوله للعباد) تنمة وفائدته أن كون أحد المعنيين أظهر من الآخر إنما هو بالنسبة إلى العباد لا إلى الرب عز وجل، فإنه يتساوى في علمه الظاهر والخفي.

(قوله وإن أتى بعكسه) أي بعكس الظاهر أي إذا دل دليل على أن المراد من هذا اللفظ غير ظاهره ترك الظاهر واخذ بذلك الدليل، والاخذ به يسمى تأويلا للفظ وهذا معنى قولهم ولا يعدل عن الظاهر إلا بدليل. وذهبت الباطنية إلى أن الاخذ بخلاف الظاهر هو الراجع سواء كان مع دليل أو لا وهي مقالة باطلة قائلها فاسق لأنها تفضي إلى تعطيل غالب الأحكام الشرعية، ولهم فيها أباطيل افتضحوا بها بين الملا ذكر بعضها صاحب العدل فراجع العدل إن شئت.

(قوله صير إليه) أي الدليل لأنه أقوى حينئذ من الظاهر وذلك أنه لما كان اللفظ لمعنيين ظننا أن المراد أظهرهما مع أنا نجوز أن يراد المعنى الآخر، فلما دل الدليل على أن المراد المعنى الثاني عرفنا أن الظاهر لم يكن مرادا وذلك الدليل إما أن يكون قطعيا فيوجب القطع بارادة الباطن أو ظنيا فيفيد الظن بارادته، واختلف حينئذ في الصيرورة إليه لأنه دليل ظني أيضا فذهب بعضهم إلى أن الاخذ بالظاهر أولى لأنه الأصل، وذهب آخرون إلى أن الاخذ بالدليل الظني أولى وهو

المذهب. قال البدر: وإن تعارض العموم واختبار الآحاد فالاولان أقوى من الظاهر ا. هـ.

والعدول عن الاصل ممنوع فيما اذا كان بغير دليل، وهذا دليل قوى احد معنبي اللفظ على الآخر وان كان أظهر فأخذ به. وذهبت الحنفية الى أن حكم الظاهر قطعي فلا يعدل عنه الا بقطعي هو أقوى منه، ودعوى القطعية غير مسلمة لانا نظن ان المراد ظاهره لكثرة ارادة المعنى الباطن بنصب الأدلة عليه، ولما كثر ذلك الاستعمال ظننا أن الظاهر هو المراد لاحتمال أن يراد من ذلك اللفظ باطنه بدليل لم يبلغا.

(قوله وهو التأويل) أي المصير الى عكس الظاهر هو التأويل وعرفوه بانه حمل الكلام على المحتمل المرجوح من معاني اللفظ.

(قوله وهو قريبا أو بعيدا) الخ هذا تقسيم للتأويل الى ثلاثة أقسام الى قريب يترجح على الظاهر بأدنى مرجح، وبعد لا يترجح الا بمرجح قوي ومتعذر لا يقبل، كتأويل بعض الحنفية قوله عليه السلام لرجل أسلم على عشر نسوة «أمسك أربعاً وفارق سائرهن»^(١).

قالوا: يحمل على تجديد النكاح قلنا: ينفي ذلك قوله وفارق سائرهن فان الفراق لا يكون عن ثبوت عقد وكذلك قوله أمسك أربعاً فان الامساك لا يدل الا على شيء ثابت فلو أراد تجديد النكاح لأمره به صريحا لان تجديده متوقف على شروط كاذن الولي ورضاء المرأة وحضرة الشهود، وكذلك حملهم قوله عليه السلام «أمسك ابنتهما شئت»^(٢)

(١) الحديث رواه الامام مالك في كتاب الطلاق ٢٩ باب جامع الطلاق ٧٦ وحديثه ينحى عن مالك عن ابن شهاب أنه قال: بلغني أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال لرجل من ثقيف أسلم وعنده عشرة نسوة حين أسلم التقيف وذكره.

(٢) وصله الترمذي ٩ — كتاب النكاح ٣٣ باب ما جاء في الرجل يسلم وعنده نسوة وابن ماجة في ٩ كتب النكاح ٤٠

للذي أسلم على الاختين على تجديد النكاح أيضا وجوابهم ما مر وكذلك حملهم قوله ﷺ « في أربعين شاة شاة »^(١) على قيمة الشاة ووجه تعذره أن فيه ابطال العين الذي هو جزء المال وهو الشاة فتبطل الحكمة المطلوبة من المال وهو النمو، وكذلك حملهم « ايما امرأة نكحت نفسها بغير إذن وليها فنكاحها باطل »^(٢) على الصبية والامة ووجه تعذره ان المرأة لا تطلق على الصبية الا مجازا وأي من صيغ العموم فهي شاملة لكل امرأة، وفيه أن العموم يخصص والمجاز يصار اليه مع القرينة، والدليل المخصص قوله ﷺ « الثيب أحق بنفسها من وليها »^(٣) فيجاب أن معنى الحديث انها احق بنفسها في رضاها فلا يحل لوليها جبرها، ومما يعضد عموم الاول قوله ﷺ « لا نكاح

(١) الحديث رواه صاحب الموطأ ١١ باب صدقة الماشية ٢٣ حدثني يحيى عن مالك أنه قرأ كتاب عمر بن الخطاب — رضي الله عنه في الصدقة. قال فوجدت فيه: بسم الله الرحمن الرحيم — كتاب الصدقة — وذكره.

(٢) الحديث رواه الامام أحمد بن حنبل في المسند ٦: ٤٧ حدثنا عبدالله حدثني أبي ثنا اسماعيل ثنا ابن جريج قال أخبرني سليمان بن موسى عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت: قال رسول الله — ﷺ — وذكره وفيه زيادة (فإن أصابها فلها مهرها بما أصاب منها فإن اشتجروا فالسلطان ولي من لا ولي له).

قال ابن جريج فلقيت الزهري فسألته عن هذا الحديث فلم يعرفه قال: وكان سليمان بن موسى وكان فائتي عليه. قال عبدالله قال أبي: السلطان القاضي لأن إليه أمر الفروج والأحكام. ورواه أبو داود في النكاح ١٦ والترمذي في النكاح ١٤ والدارمي في النكاح ١١.

(٣) الحديث رواه الامام مسلم في كتاب النكاح ٩ باب استئذان الثيب في النكاح بالنطق والكر بالسكوت ٦٨ وحدثنا ابن أبي عمر حدثنا سفيان بهذا الإسناد وقال: وذكره وسنده: وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن زياد بن سعد عن عبدالله بن الفضل سمع نافع بن جبير يخبر عن ابن عباس أن النبي — ﷺ — قال: وذكره ورواه أبو داود في النكاح ٢٥

الا بولي»^(١) فعم ولم يخص ومن ذلك حملهم قوله تعالى « ولذي القربى » على فقراء الاقارب ووجه تعذره أن أهل القربى شامل للاغنياء والفقراء.

(قوله حاصل) ما ذكره من أمثلة التأويل المتعذر وأقول: إن هذه الأمثلة جميعها ليست من التأويل المتعذر الذي لا يقبل وإنما هي من التأويل البعيد الذي لا يترجح الا بمرجح قوي ولا مرجح لهذه التأويلات فبطل الاخذ بها (أما أمثلة) التأويل المتعذر فكتاويل بعض الصوفية البقرة بالنفس في قوله تعالى « ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة »^(٢) وكتاويل بعض الشيعة فيها بعائشة رضي الله عنها، وكتاويل بعض أولئك الشيعة أيضا قوله تعالى « أو جاء احد منكم من الغائط »^(٣) قالوا: الغائط أبو بكر، وكتاويلهم قوله تعالى « كمثل الشيطان إذ قال للانسان اكفر »^(٤) قالوا: الشيطان عمر والانسان أبو بكر وكتاويلهم قوله تعالى « مرج البحرين يلتقيان »^(٥) قالوا: هما علي وفاطمة بينهما برزخ لا يبغيان قالوا: البرزخ هو حاجز التقوى فلا يبغي علي علي فاطمة ولا فاطمة

(١) الحديث رواه ابن ماجه في كتاب النكاح، ١٥ باب لا نكاح إلا بولي ١٨٨١ — حدثنا محمد ابن عبد الملك بن أبي الشوارب، ثنا أبو عوانة ثنا أبو اسحاق الهمداني عن أبي بردة عن أبي موسى. قال: قال رسول الله — ﷺ — وذكره.

ورواه البخاري في كتاب النكاح ٣٦ وأبو داود في النكاح ١٩ والترمذي في النكاح ١٤ — ١٧ والدارمي في النكاح ١١.

ورواه الامام احمد بن حنبل في المسند ١: ٢٥٠، ٤: ٣٩٤، ٤١٣، ٤١٨، ٦: ٢٦٠

(٢) سورة البقرة آية رقم ٦٧

(٣) سورة النساء آية رقم ٤٣ وسورة المائدة آية رقم ٦

(٤) سورة الحشر آية رقم ١٦ وتكملة الآية (فلما كفر قال إني بريء منك إني أخاف الله رب العالمين)

(٥) سورة الرحمن آية رقم ١٩

على علي « يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان »^(١) هما الحسن^(٢) والحسين^(٣) ونحو ذلك من التأويلات المتعذر حمل الكتاب والسنة على مثلها، وأكثر ما ورد مثل هذا عن أهل الباطن من الشيعة، كما هو معتمد مذهبهم الفاسد.

(١) سورة الرحمن آية رقم ٢٢

(٢) هو الحسن بن علي بن أبي طالب الهاشمي القرشي أبو محمد: خامس الخلفاء الراشدين وآخرهم، وثاني الأئمة الاثني عشر عند الامامية ولد في المدينة المنورة عام ٣ هـ وامه فاطمة الزهراء بنت رسول الله ﷺ وهو أكبر أولادها، وكان عاقلاً حليماً محباً للخير فصيحاً من أحسن الناس حج عشرين حجة ماشياً توفي عام ٥٠ هـ راجع تهذيب التهذيب ٢: ٢٩٥ والأصابة ١: ٣٢٨ واليعقوبي ٢: ١٩١ وتهذيب ابن عساكر ٤: ١٩٩

(٣) هو الحسين بن علي بن أبي طالب الهاشمي القرشي العدناني أبو عبدالله السبط الشهيد ابن فاطمة الزهراء وفي الحديث: الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة ولد في المدينة عام ٤ هـ ونشأ في بيت النبوة وإلى نسبة كثير من الحسينيين قتل عام ٦١ هـ بكر بلاء راجع تهذيب ابن عساكر ٤: ٣١١ وخطط مبارك ٥: ٩٣ ومقاتل الطالبين ٥٤ و٦٧ وابن الأثير ٤: ١٩

(وذو اشتباه ما اختفى كالمجمل
 أو مفهوم تشبيه مولانا العلي)
 (فمنه ما قيل بأنه الذي
 له احتمالان فصاعد اخذ)
 (ومنه أيضا ما يكون مبهما
 كسبع عشر أمرهم قد ابهما)
 (ومنه انه الذي لم يعلم
 تاويله غير المهيمن اعلم)
 (فكل هذا أصله متحد
 وجعله اشياء ليس يحمده)
 (ومنه احرف أوائل السور
 وقيل بالامثال مع كل خير)
 (وقيل ما يكون منسوخا وما
 قد كان ناسخا يسمى محكما)

(قوله وذو اشتباه) أي وصاحب اشتباه والمراد به المتشابه (قوله
 ما اختفى) أي معناه فهو مقابل المحكم وذلك الاختفاء إما لاجمال
 في اللفظ كلفظة القرء أو لافهامه تشبيه الرب تعالى بخلقه، كالاستواء
 في اسناده الى الرحمن فهو قسمان، وهذا التعريف شامل لغالب الاقوال
 التي في المتشابه، وذلك أن بعضا ذهب الى أن المتشابه هو ما كان
 له معنيان فصاعدا. قلنا: ان كان معانيه اظهر من الباقية فبالنسبة الى
 ذلك المعنى محكم وبالنسبة الى غيره متشابه، فيدخل تحت المختفي
 معناه وان كانت معانيه متساوية في الظهور والخفاء فهو مجمل وباجماله
 اختفى المعنى المراد منه، فيدخل تحت المختفي معناه وبعض ذهب

الى أن المتشابه ما لا يعرف كميته كـ «عليها تسعة عشر»^(١) «ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية»^(٢) قلنا هو من قبيل المختفي معناه، وبعض ذهب الى أن المتشابه هو ما لا يعلم تأويله إلا الله، قلنا: راجع الى الخفي معناه ايضا وبعض ذهب الى أن المتشابه هو الحروف المقطعة أوائل السور: كالم وطس وهو راجع الى المختفي معناه أيضا (قوله كالمجمل) انما سمي المجمل متشابها لتشابه معانيه التي احتملها حتى لا يترجح بعضها على بعض، وذكر صاحب المنهاج وهو معتزلي المذهب ان مذهبهم ان المجمل ليس من المتشابه اذ لا بد للمتشابه من معنى ظاهر ليس بمراد، ومعنى خفي هو المراد منه لقوله تعالى «فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه»^(٣) قال: ففي هذه الآية دليل على أن في المتشابه معنى ظاهرا يتبع. (قلنا): ما ذكرته هو بعض المتشابه لا كله فلا ينافي وجود قسم آخر للمتشابه ومن اتبع شيئا من المتشابه يصدق عليه انه متبع للمتشابه (قوله او مفهوم تشبيه مولانا) أي القسم الثاني من المتشابه هو ما كان ظاهره يفهم تشبيه المولى عز وعلا بالخلق كآيات الاستواء، وآية الجنب، وآيات اليد، ونحوها وإنما سمي هذا النوع متشابها لان ظاهره مشابه لحكم الوهم وباطنه موافق لحكم العقل، فاشتبه المعنيان فصدق عليه اسم المتشابه (قوله فمنه ما قيل بانه الذي الخ) اي فمن الخفي معناه القول بأن المتشابه هو ما كان له معنيان فصاعدا وقد يقال: إن هذا قول آخر لانه شامل للظاهر أيضا وعلى هذا الاحتمال فهو مردود لانه يلزم عليه ان يكون غالب الكتاب والسنة متشابها، وقد يجاب بأنه

(١) سورة المدثر آية رقم ٣٠

(٢) سورة الحاقة آية رقم ١٧

(٣) سورة آل عمران آية رقم ٧ وتكملة الآية (ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم يقولون أمانا به كل من عند ربنا وما يذكر إلا أولو الألباب).

لا محذور في كون غالبهما متشابهاً كيف والكتاب يشير الى ذلك بقوله « منه آيات محكمات هن ام الكتاب وأخر متشابهات »^(١) فيفيد ان المحكم قليل حيث عبر عنه بمن التبعيضية وان ما عدا ذلك البعض متشابه وهذا جواب حسن ولا ضير في اطلاق المتشابه على الظاهر مع العمل به، بل هو خلاف لفظي وانما الضير في ترك العمل بالظاهر (قوله له احتمالان) أي محتملان اي معنيان يصح حمله على كل واحد منهما.

(قوله فصاعداً) حال محذوف عاملها وجوبا تقديره فذهب الاحتمال صاعداً.

(قوله خذ) فعل أمر به يتعلق منه في صدر البيت أي خذ من تعريفنا هذا القول.

(قوله ومنه ايضاً) اي ومن تعريفنا القول بأن المتشابه ما كان مبهماً على الخلق لا يعرفونه كوقت الساعة والتسعة العشر في قوله تعالى « عليها تسعة عشر »^(٢) والثمانية من قوله تعالى « ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية »^(٣) فانه لا يدري أتسعة عشر ملكاً ام ألفاً وكذلك القول في الثمانية (قوله مبهماً) هو الذي لا بيان له (قوله كتسع عشر) في الآية « عليهما تسعة عشر »^(٤) حذفت تاؤه للوزن.

(قوله أمرهم) أي حالهم قد أبهم أي لم يبين ليكون فتنه للذين كفروا ويزداد الذين آمنوا إيماناً (قوله ومنه انه الذي لم يعلم الخ) أي ومن تعريفنا المتشابه بما خفي معناه القول بأن المتشابه هو ما

(١) سورة آل عمران آية رقم ٧ وتكملة الآية (فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله).

(٢) و(٤) سورة المدثر آية رقم ٣٠.

(٣) سورة الحاقة آية رقم ١٧

لا يعلم تأويله الا الله، لانه من جملة ما خفي على العباد المراد به، وذلك كمعرفة وقت نزول العذاب على الكفار ومعرفة مقادير الثواب والعقاب ومعرفة وقت الساعة متى يكون..؟ فان هذه الاشياء مما خوطب بها العباد وخفيت عليهم والقول بأنه تعالى لا يخاطب بما لا يعقل غير متوجه على مثل هذا لان الخطاب به في الجملة معقول ومعناه عندهم مفهوم، ولا يشترط في المعقول تمام المعرفة بمقادير الشيء وتفصيله، نعم يرد على القول بأن الحروف المقطعة أوائل السور لا يدري ما المراد منها فيجواب بأن الخطاب هو توجيه الكلام نحو الغير للفهم، فيخرج ما لم يقصد به الافهام من الكلام فانه وان تكلم به المتكلم من غير أن يقصد به افهام غيره لا يكون عبثا، اذ لا يصدق عليه انه مخاطب وانما يخص باسم متكلم. (قوله تأويله) أي تفسيره (قوله غير المهيمن) هو اسم من أسماء الله عز وجل ومعناه الشاهد.

(قوله اعلم) تكلمة للبيت وفيه أمر بالعلم برد هذه الاقوال الى أصل واحد والتنبيه أن ردها على اصل واحد مما تفرد به الناظم بجامع الخفاء في كل منها.

(قوله فكل هذا أصله متحد) الإشارة الى المذكور هنا من الاقوال وعلى أن أصلها واحد وهو خفاء معناها على العباد سواء خفي خفاء ضعيفا كالذي يدرك بالقرينة الضعيفة ويكون التأويل فيه قريبا أو خفي خفاء قويا كالذي يحتاج في تأويله للدليل القوي، أو خفاء لا يدرك معناه كالذي يتعذر تأويله الا بتوقيف، وذلك هو الذي استأثر الله بعلمه كمقادير الثواب ونحوها (قوله وجعله أشياء الخ) أي وجعل المذكور أشياء بمعنى أقاويل متعددة مختلفة المعنى غير محمود لان الخلاف فيه لفظي، الا ترى أن أهل كل قول من تلك الاقوال أشاروا الى أن المتشابه هو ما خفي معناه فيؤخذ من مجموع الاقوال أن كل ما خفي معناه فهو متشابه.

(قوله ومنه أحرف أوائل السور) هذا القول منسوب لابن عباس^(١) رضي الله عنه ونسب اليه أيضا ان المحكم هو الثلاث الآيات التي في آخر سورة الانعام « قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم »^(٢) الى آخر الآيات واستخرج منه الفخر ان المحكم هو ما لا ينسخ بشرع وشرع كالامر بالقسط، وتحريم الظلم، وقتل النفس بغير حق والمتشابه: هو ما ينسخ بشرع وشرع كالصلاة والصوم.

(واعلم) ان القول بأن الحروف الواقعة أوائل السور كالم وطس وق هي المتشابه راجع الى علة الخفاء فتعريفنا شامل له ايضا الا أن يقال إن صاحب هذا القول معه ان ما عدا تلك الاحرف محكم فيرد بان هذا مخالف لمفهوم قوله تعالى « منه آيات محكمات »^(٣) فان من فيها للتبعض كما تقدم ومفهوم البعض هو أن يكون أقل من الباقي وهو المتبادر وان أطلق على الاكثر في مواضع.

(قوله وقيل بالامثال) هذا القول والذي يليه خارجان عن تعريف الناظم ولذا لم يقل مع ذكرهما ومنه وذلك أن بعضا قال إن المتشابه من القرآن هي القصص والامثال أي الآيات التي فيها ذكر الاخبار عن الأوائل وعن المغيبات والامثال المضروبة للناس كما في قوله تعالى

-
- (١) هو عبدالله بن عباس بن عبد المطلب القرشي الهاشمي أبو العباس خير الأمة الصحابي الحليل ولد بمكة ونشأ في بدء عصر النبوة فلازم رسول الله ﷺ وشهد مع علي الجمل وصفين وكف بصره في آخر عمره فسكن الطائف وتوفي بها له في الصحيحين وغيرهما ١٦٦٠ حديثا قال ابن مسعود نعم ترجمان القرآن ابن عباس، ينسب إليه كتاب في تفسير القرآن جمعه بعض أهل العلم من مرويات المفسرين توفي عام ٦٨ هـ.
- (٢) سورة الأنعام آية رقم ١٥١ وتكملة الآية (ألا تشركوا به شيئا وبالوالدين إحسانا) ولا تقتلوا أولادكم من إملاق نحن نرزقكم وإياهم ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ذلكم وصاكم به لعلكم تعقلون).
- (٣) سورة آل عمران آية رقم ٧

« ان الله لا يستحي ان يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها »^(١) وكما في قوله « مثل نوره كمشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاج كأنها كوكب دري »^(٢) الآية ويلزم على هذا أن يكون ما عدا القصص والأمثال محكما وهو خلاف الظاهر وأيضا فلا معنى لرد القصص والأمثال الى الآيات المحكمات وقد قال تعالى « منه آيات محكمات هن أم الكتاب »^(٣) اي أصله فيرد المتشابه الى الاصل الذي هو المحكم (قوله وقيل ما يكون منسوخا) هذا القول مروى عن ابن عباس أيضا وحاصله أن المتشابه هو المنسوخ من الآيات، وأن المحكم هو الناسخ فيجب رد المنسوخ الى الناسخ، بمعنى أن العمل بالناسخ دون المنسوخ (قوله وما قد كان ناسخا) أي والذي قد كان ناسخا.

(١) سورة البقرة آية رقم ٢٦ وتكملة الآية (فأما الذين آمنوا فاعلمون انه الحق من ربهم وأما الذين كفروا فيقولون ماذا أراد الله بهذا مثلا يضل به كثيراً ويهدي به كثيراً وما يضل به إلا الفاسقين).

(٢) سورة النور آية رقم ٣٥ وتكملة الآية (يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء ويضرب الله الأمثال للناس والله بكل شيء عليم).

(٣) سورة آل عمران آية رقم ٧.

(وحكمه الوقوف في الاجمال
حتى يبين اظهر احتمال)
(والرد للمحكم حكم الثاني
أو يلزم من تناقض القرآن)

(قوله وحكمه الوقوف الى آخره) هذا بيان المتشابه بقسميه فان كان مجملا فحكمه الوقوف حتى يظهر دليل على أن المراد منه كذا فيؤخذ به، وذلك في قوله تعالى « والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء »^(١) فانه لما كان القراء يطلق على الحيض تارة وعلى الطهر أخرى بسبيل الاشتراك بينهما لم يدر ما المراد من الآية أهى ثلاثة أظهار ام ثلاث حيض..؟ التمس الدليل على المراد من خارج ولذا اختلف فيه فقال بعض: إن المراد ثلاثة اطهار وقال آخرون: ثلاث حيض (قوله حتى يبين اظهر احتمال) أي حتى يعرف المراد منه ببيان ولو كان ذلك البيان قرينة خفية مثلا ولذا عبر عنه يبين ولم يقل حتى يأتي دليل بالبيان.

(واعلم) أنه قد أجمع أصحابنا ومن حذا حذوهم ممن منع التكليف بما لا يطاق على منع تأخير البيان عن وقت الحاجة اليه، وذلك كما اذا خاطب الله العباد بما هو محتمل لمعان ليس بعضها أظهر من بعض ثم أمرهم بالعمل المراد منه فانه لا يأمرهم بذلك الا مع بيان المراد

(١) سورة البقرة آية رقم ٢٢٨ وتكملة الآية (ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن إن كن يؤمن بالله واليوم الآخر ويعولتهن أحق بربعهن في ذلك إن أرادوا إصلاحاً ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة والله عزيز حكيم).

منه، لان تكليفهم بالعمل المراد منه مع عدم علمهم به مما لا يطاق، وتكليف ما لا يطاق لا يصح عندنا وجوزته الاشعرية، وليست المسألة دينية لانهم يقولون إن حكمة التكليف بما لا يطاق هي اختبار المكلف هل يتبهاً للامتنال فيثاب أو يتبهاً فيعاقب...؟ ثم رأيت القطب رحمه الله قال: بجواز ذلك واعلم أن أصحابنا والمعتزلة إنما قالوا بمنع التكليف بما لا يطاق نظراً الى جانب وقوعه لا الى جانب الاختبار لأن وقوعه ممن لا يطيقه محال، والتكليف بالمحال محال، وما ذكرته هنا من مقالة الاشعرية هو ما صرح به بعض متأخريهم، أما قداماؤهم فلم يقولوا بذلك التفصيل، ولذا صح لأصحابنا والمعتزلة توجيه الرد عليهم في هذه المسألة، واختلفوا هل يصح تأخير البيان الى وقت الحاجة...؟ المذهب أنه يصح لقوله تعالى « ثم إن علينا بيانه »^(١) فعطف بـ «ثم» المقتضية للتراخي وفيه مذاهب أخر. راجع مختصر العدل وشرحه (قوله والرد للمحكم حكم الثاني) أي حكم القسم الثاني من المتشابه وهو ما ظاهره التشبيه رده الى المحكم لقوله تعالى « هن أم الكتاب »^(٢) والى هذا ذهب أصحابنا والمعتزلة ومتأخرو الاشعرية، وذهب سلفهم الى الامسك عن تأويله مع القطع بحقية المراد ولذا قال في الجوهرية:

وكل نص أوهم التشبيهاً

أوله أو فوض ورم تنزيهاً

ومن اعتقد تنزيه الله تعالى عن مشابهة الأشياء لزمه تأويل ما أوهم التشبيه من الآيات، والسنة سواء صرح به أو لم يصرح، فلا معنى لقول بعض متأخريهم ان مذهب السلف أسلم بل الاسلام رده الى المحكم لئلا يتوهم الضعيف أن المراد ظاهره (قوله أو يلزم تناقض القرآن)

(١) سورة القيامة، آية رقم ١٩.

(٢) سورة آل عمران، آية رقم ٧.

هذا دليل وجوب رد المتشابه الى المحكم أي لو لم يرد اليه لزم تناقض القرآن وذلك كما في قوله تعالى « واذا اردنا ان نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها »^(١) فانه متشابه يجب رده الى قوله تعالى « قل ان الله لا يأمر بالفحشاء »^(٢) فيتأول الأمر الاول والا لزم تناقض الآيتين وكما في قوله تعالى « نسوا الله فَنَسِيَهُمْ »^(٣) فانها متشابه محكمها « وما كان ربك نسيا »^(٤) « لا يضل ربي ولا ينسى »^(٥) وكما في قوله تعالى « الرحمن على العرش استوى »^(٦) « بل يده مبسوطان »^(٧) فانه متشابه محكمه « ليس كمثله شيء »^(٨) فلو لم يرد اليها لزم التناقض، وأو في البيت عاطفة للجملة الفعلية على الجملة الاسمية قبلها، ومعناها تخير الواقفين عن تأويل المتشابه بين أمرين إما أن يردوه الى المحكم فيلزمهم تأويله أو يقولوا انه على ظاهره فيلزمهم تناقض القرآن بعضه ببعض فليختاروا اي الامرين شأؤوا ولا مخرج لهم، عن أحدهما والجملة فيهما التخيير خبرتان لفظا انشائيتان معنى لان التخيير مختص بالانشاء والله أعلم.

-
- (١) سورة الاسرار آية رقم ١٦ وتكملة الآية (فحق عليها القول فدمرناها تدميرا).
(٢) سورة الاعراف آية رقم ٢٨ وتكملة الآية (اتقولون على الله ما لا تعلمون).
(٣) سورة التوبة آية رقم ٦٧.
(٤) سورة مريم آية رقم ٦٤.
(٥) سورة طه آية رقم ٥٢.
(٦) سورة طه آية رقم ٥.
(٧) سورة المائدة آية رقم ٦٤.
(٨) سورة الشورى آية رقم ١١ وصدر الآية (فاطر السماوات والأرض جعل لكم من أنفسكم أزواجا ومن الأنعام أزواجا يذكركم فيه).

الباب الرابع

من الركن الثاني

(في الوعد والوعيد وفيه أربعة فصول)

(الفصل الاول: في الموت والبعث^(١) والحساب)

أي في بيانها ووجوب الايمان بها، وفي بيان صحة عذاب القبر، وخلق الجنة والنار الآن، وفي بيان الكتب والحوض، واقتصار المصنف في الترجمة على بعضها من باب الترجمة عن الشيء والزيادة عليه وهو حسن، والمعيب عندهم الترجمة عن الشيء والنقصان منه، ثم إن الوعد والوعيد يطلقان على ما فيه الخير والشر يقال: وعدته بكذا وأوعدته بكذا، فإن حذف المتعلق وهو الموعود به اطلق الوعد على ما فيه الخير خاصة، والوعيد على ما فيه الشر كذا في المختار وهو المراد هنا.

(١) أصل البعث اثاره الشيء وتوجيهه يقال بعثته فانبعث ويختلف البعث بحسب اختلاف ما علق به فبعثت البعير اثرته وقوله تعالى: « والموتى يبعثهم الله »، أي يخرجهم ويسيرهم الى القيامة. راجع المفردات ص ٥٢، ٥٣.

(والموت حق يجب الايمان
به كذلك البعث والحسان)
(فالموت أن تفارق الروح الجسد
والبعث ردها اليه للأبد)

(قوله والموت حق) أي ثابت (قوله يجب الايمان به) هذا الحكم
هو المطلوب من ذكر الموت هنا والا فحقيقته معلومة بالضرورة.

(اعلم) انه يجب على كل مكلف ان يعتقد أن كل حي ميت الا
الله، وقيل يكفيه أن يعتقد أن كل عاقل يموت، والأول أصلح لقوله
تعالى « كل نفس ذائقة الموت »^(١) واليهائم ذوات أنفس ويجب عليه
أيضا ان يعتقد أن كل شيء فانّ الا الله عز وجل لقوله تعالى « كل
شيء هالك الا وجهه »^(٢) والفناء شامل للموت ومطلق العدم بعد
الوجود، لانه اعدام فجميع الاشياء فانية حتى عجب الذنب وهو شيء
مثل حبة الخردل اسفل الصلب عند العصعص كذا في الذهب الخالص،
وفي المصباح أن العجب: هو العصعص وفي المختار: أن العجب هو
عظم الذنب والعصعص هو ذلك العظم ايضا وما ورد من حديث « كل
ابن آدم يفنى الا عَجْبُ الذنب فمنه يركب »^(٣) قال القطب رحمه

(١) سورة آل عمران آية رقم ١٨٥ وتكملة الآية (وإنما نوفون أجوركم يوم القيامة فمن زحرج
عن النار وأدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور).

وسورة الانبياء آية رقم ٣٥

وسورة العنكبوت آية رقم ٥٧

(٢) سورة القصص آية رقم ٨٨ وتكملة الآية (له الحكم وإليه ترجعون).

(٣) الحديث رواه الامام البخاري في كتاب التفسير سورة ٧٨ — ١ باب يوم ينفخ في الصور
فتأتون أفواجا زمراً =

الله تعالى: الاستثناء منقطع أي لكن عجب الذنب منه يركب بعد اعادته، وقال في معنى الحديث: انه سبحانه يعيد الاعيان الفانية ويركبها عليه لحكمة لا لتعذر الاعادة الا بذلك والاشياء منها ما هو فاني على الانقلاب الى دار اخرى وهم العقلاء ومنها ما هو فاني على التلاشي والذهاب وهو ما عدا العقلاء من الحيوانات وغيرها من النباتات والجمادات، فانها لا تحشر وهو مذهب ابن عباس رضي الله عنه والجمهور على أن كل حي محشور لقوله تعالى « وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه »^(١) الى قوله تعالى « ثم الى ربهم يحشرون » لكن حشر ما عدا العقلاء على التلاشي والذهاب واختلفوا أيضا في أولاد المشركين فمنهم من ذهب الى أن فناءهم على الانقلاب وهو المذهب، ومنهم من ذهب الى أن فناءهم على التلاشي كسائر الحيوانات، والحق الاول لقوله تعالى « وإذا المؤودة سئلت بأي ذنب قتلت »^(٢) (قوله كذلك البعث) اي البعث كالموت في كونه حقا وفي وجوب الايمان به.

(قوله والحسبان) أي كحكم الموت في أنه حق وان الايمان به واجب والدليل عليهما قوله تعالى « زعم الذي كفروا أن لن يبعثوا

= ٤٩٣٥ — عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة — رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ — وذكره.

ورواه ابن ماجه في كتاب الزهد ٣٢ باب ذكر القبر واليلى ٤٢٦٦ عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ — وذكره، ورواه الامام أحمد بن حنبل في المسند ٢: ٣١٥، ٣٢٢، ٤٢٨، ٤٩٩ (حلي) وقد جاء في المطبوعة (عجم) بالميم وهو تحريف.

(١) سورة الانعام آية رقم ٣٨ وتكملة الآية {إلا أُمم أمثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء} ثم الى ربهم يحشرون).

(٢) سورة التكاوير آية رقم ٩

قل بلى وربى لتبعثن ثم لتنبؤن بما عملتم»^(١) وأمثالها من الآيات وخص المصنف الموت والبعث والحساب بالذكر مع انه سيذكر أشياء أخر كعذاب القبر وصحة خلق الجنة والنار الآن، والكتب والحوض، لان المطلوب الذي لا يتم الايمان الا به بعد قيام الحجة من هذه الاشياء كلها هو الايمان بهذه الثلاثة، ولذا وقع الخلاف في بعض ما ذكرنا وسيأتي بيانه ان شاء الله تعالى. (قوله فالموت ان تفارق الروح الجسد) هذا تعريف للموت وحاصله: أن الموت مفارقة الروح للجسد، وعرفه بعضهم: بانه انقطاع الحياة وبعضهم عرض تضمحل به الحياة، وبعضهم بانه كيفية مخلوقة في الحي، ودليل هذين التعريفين قوله تعالى: «خلق الموت والحياة»^(٢) والمخلوق اما جوهر أو عرض واجب بأن الخلق في الآية بمعنى التقدير اي قدر الموت والحياة ويرد بأن الحياة مخلوقة وهي عرض فيلزم استعمال الخلق في معنييه التقديري والايجابي. وأيضا فحمل الآية على التقدير خلاف الظاهر لانه يستلزم حذف مضاف تقديره قدر أجل الموت والحياة والحذف خلاف الأصل ولا دليل عليه، وكلام المصنف محتمل لان يكون الموت انقطاع الحياة وأن يكون عرضا تضمحل به الحياة أو كيفية مخلوقة في الحي لانه لم يزد على أن الموت مفارقة الروح للجسد، ولم يذكر فيه توقفا عن تعيين السبب (قوله والبعث ردها اليه) أي رد الروح الى الجسد وفيه تصريح بان الاعادة هي للارواح واجسادها التي كانت في الدنيا خلافا لمن زعم من الكفار أنها تعاد في اجسام هي مثل الاجسام الأول لا عينها ولمن قال إن الأرواح هي المعادة دون الاجسام وقد تقدم التصريح بأن المذهب أن فناء الاجسام هو اعدامها بالكلية لا تفريق اجزائها فقط، واستبعد قوم اعادة حقيقتها على ما كانت في

(١) سورة التغابن، آية رقم ٧.

(٢) سورة الملك آية رقم ٢، وتكملة الآية «ليلوكم انكم احسن عملا» وهو العزيز الغفور.

دار الدنيا بعد عدمها بالكلية قلنا: ولا بعد في ذلك لان النشأة الآخرة ليست بأشد من النشأة الاولى فكل منهما ممكن لذاته قالوا: ليس الوجود الثاني كالأول لأنه وجود خاص بكونه مسبوقا بوجود آخر، والوجود الاول عام ولا يلزم من امكان العام بإمكان الخاص كما لا يلزم من انتفاء الخاص انتفاء العام.

قلنا لا نسلم أن الوجودين متغيران بحسب ذاتهما بل بالاضافة الى الزمان وتغاير الاضافات لا يوجب تغاير الذات. قالوا: يجب في اعادة الجسم بعينه اعداته بجميع أعراضه ومن أعراضه الزمان فيجب اعادته معه واذا أعيد معه لزم أن يكون المعاد هو المبدأ.

قلنا: لا نسلم أن وجود الشيء يستلزم وجود جميع أعراضه معه بل الواجب وجود أعراضه الشخصية فقط والزمان ليس منها وانت خبير ان حقيقة زيد اليوم هي حقيقته أمس، فلم تختلف ذاته بتخلف أمس عنه، وقد وقع هذا البحث لابن سينا^(١) مع أحد تلامذته وكان

(١) هو الحسين بن عبدالله بن سينا أبو علي شرف الملوك الفيلسوف الرئيس صاحب التصانيف في الطب والمنطق والطبيعات والإلهيات أصله من بلخ عام ٣٧٠ هـ مولده في إحدى قرى بخارى، نشأ وتعلم في بخارى، وطاف البلاد، وناظر العلماء، واتسعت شهرته، وتقلد الوزارة في همدان وثار عليه عسكرها ونهبوا بيته فواري ثم صار الى أصفهان وصنف بها أكثر كتبه. وعاد في أواخر أيامه الى همدان فعرض في الطريق ومات عام ٤٢٨ هـ كان ابن سينا كما أخبر عن نفسه من أهل دعوة الحاكم من القرامطة الباطنيين. وقال ابن تيمية: تكلم ابن سينا في أشياء من الآلهيات والنبوات والمعاد والشرائع لم يتكلم بها سلفه ولا وصلت إليها عقولهم ولا بلغتها علومهم. صنف نحو مائة مصنف من أشهرها « القانون » ورسالة في المعاد وأسرار الحكمة المشرقية، والاشارات وغير ذلك كثير

راجع وفيات الأعيان ١: ١٥٢ وتاريخ حكماء الإسلام ٢٧: ٧٢ ودائرة المعارف الاسلامية ١: ٢٠٣ ولسان الميزان ٢: ٢٩١ وإغاثة اللهفان لابن الجوزي ٢: ٢٦٦

ذلك التلميذ مصرا على التغاير فقال له ابن سينا: ان كان الامر على ما تزعم فلا يلزمني الجواب لاني غير من كان يباحثك وانت أيضا غير من يباحثني، فبهت التلميذ وعاد الى الحق واعترف بعدم التغاير في الواقع، وبأن الوقت ليس من المشخصات. كذا في المواقف وشرحه.

(قوله للابد) متعلق بردها والابد عدم الغاية في المستقبل أي ترد الروح للاجساد لحكمة هي التأييد إما في نعيم وإما في جحيم والعياذ بالله والحكمة في بعث غير العقلاء هي الاقتصاص لها ممن ظلمها كما يرشد الى ذلك بعض الأحاديث النبوية.

النهى عن حديث الروح

(والقول بالامساك في الروح أحق
وما سوى التخمين للذي نطق)

(قوله والقول بالامساك) أي الكف عن الخوض في الروح وعن
تعاطي بيان ماهيتها (أحق) أي أثبت، من حق الشيء إذا ثبت أو بمعنى
أقرب إلى الحق.

(اعلم) أن العلماء اختلفوا في بيان الروح وتعيين ماهيتها فمنهم من
ذهب مذهب الوقوف عنها قائلاً: إن الله تعالى لم يخبر نبيه عن ماهيتها
فالوقوف بنا أحق قال بعضهم:

والروح ما أخبر عنا المجتبى
فمسك المقال عنها أدبا

وقال الجنيد^(١): الروح شيء استأثر الله بعلمه فلم يطلع عليه أحدا
من خلقه فلا يجوز لعباده البحث عنها بأكثر من أنها موجودة، وخاض

(١) الجنيد بن محمد بن الجنيد البغدادي الخزاز أبو القاسم، صوفي من العلماء بالدين مولده
ونشأته ببغداد، أصل أبيهم من نهاوند، وكان يعرف بالقوارير، وعرف الجنيد بالخرزاز لأنه
كان يعمل الخرز قال أحمد معاصريه: ما رأيت عينا مثله.

قال ابن الأثير: إمام الدنيا في زمانه، وعده العلماء شيخ مذهب التصوف لضبط مذهبه بقواعد
الكتاب والسنة من كلامه: طريقنا مضبوط بالكتاب والسنة، من لم يحفظ القرآن ولم يكتب
الحديث ولم يتفقه لا يقتدى به له رسائل منها دواء الأرواح توفي عام ٢٩٧ هـ.

راجع وفیات الأعيان ١: ١١٧ وحلية ١٠: ٢٥٥ وصفة الصفوة ٢: ٢٣٥ وتاريخ بغداد

٧: ٢٤١ ومطبقات السبكي ٢: ٢٨ — ٣٧

آخرون في بيانها متأولين للامر بالكف عن بيانها في قوله تعالى « قل الروح من أمر ربي »^(١) قائلين: انه عليه الصلاة والسلام أمر أن يقول هكذا ليوافق ما في التوراة فتكون تلك الموافقة آية لنبوته وذلك أن اليهود أمروا قريشا أن يسألوه عليه الصلاة والسلام عن أصحاب الكهف، وعن ذي القرنين، وعن الروح، وقالوا لهم: إن اجاب عنها كلها أو وقف عنها فليس بنبي وإن اجاب عن بعض وسكت عن بعض فهو نبي. فأجاب عن الاولين وأبهم أمر الروح لانه مبهم في التوراة قيل: والصحيح انه لم يمض عليه الصلاة والسلام الا وأطلع الله على ما أبهم عليه من أمر الروح وغيرها أي مما يمكن اطلاعه عليه لا على جميع معلوماته تعالى، لان علم البشر بجميعها محال ولا ينافي هذا قوله « ولا أعلم الغيب »^(٢) قيل لاحتمال ان يكون قال ذلك القول قبل اطلاعه على الغيب، والظاهر لا منافاة مطلقا اي وان قالها حال الاطلاع لعموم الغيب، وخصوص العلم الحادث (واختلف) هؤلاء الخائضون في بيانها على مذاهب.

(أحدها) أن الروح هي الدم واستدلوا بأنه لا يفقد من الميت الا دمه ويرد عليهم بأنه قد يذهب بعض الدم بجرح ونحوه فيلزم نقصان الروح بحسب نقصان ذلك الدم وهو باطل.

(ثانيها): وهو المروي عن أصحاب مالك^(٣) أن الروح هي جسم

(١) سورة الإسراء آية رقم ٨٥

(٢) سورة الأنعام آية رقم ٥٠ وتكملة الآية (ولا أقول لكم اني ملك ان أتبع الا ما يوحي اليّ قل هل يستوي الأعمى والبصير أفلا تتفكرون).

(٣) هو مالك بن انس بن مالك الأصبحي الحميري، ابو عبد الله امام دار الهجرة، وأحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة واليه تنسب المالكية مولده عام ٩٣ هـ ووفاته في المدينة عام ١٧٩ هـ كان صلياً في دينه بعيداً عن الأمراء والملوك وشي به الى جعفر عم المنصور العباس فضره =

ذو صورة كصورة الجسد في الشكل والهيئة. قال الباجوري: فان اصيغ نقل عن ابن القاسم^(١) عن عبد الرحيم بن خالد قال: الروح ذو جسم ويدين ورجلين وعينين ورأس تسل من الجسد سلا.

(وثالثها): ما رواه النووي^(٢) وصححه عن امام الحرمين^(٣) انها

= سيطاً انخلعت لها كنفه. سأله المنصور أن يضع كتاباً للناس يحملهم على العمل به فصنف الموطأ، وله رسالة في الوعظ، ورسالة في الرد على الفدرية، وكتاب في النجوم وتفسير غريب القرآن.

راجع الديباج المذهب ١٧ - ٣٠ والوفيات ١ : ٤٣٩ وتهذيب التهذيب ١٠ : ٥ وصفة الصفوة ٢ : ٩٩ وحلية ٦ : ٣١٦.

(١) هو عبد الرحمن بن القاسم بن خالد بن جواده العتقي المصري ابو عبدالله ويعرف بابن القاسم فقيه جمع بين الزهد والعلم تفقه بالامام مالك ونظراته مولده عام ١٣٢ ووفاته بمصر عام ١٩١ هـ له « المدونة » وهي من اجل كتب المالكية رواها عن الامام مالك. راجع وفيات الأعيان ١ : ٢٧٦ والمكتبة الأزهرية ١ : ٤٠٣.

(٢) هو يحيى بن شرف بن مري بن حسن الحزامي الحوراني النووي الشافعي أبو زكريا، محيي الدين، علامة بالفقه والحديث مولده ووفاته في نوا من قرى حوران بسورية عام ٦٣١ هـ والبها نسبه.

تعلم في دمشق وأقام بها زمناً طويلاً من كتبه تهذيب الأسماء واللغات، ومنهاج الطالبين، والمنهاج في شرح صحيح مسلم وشرح المذهب للشيرازي وغير ذلك كثير توفي عام ٦٧٦ هـ. راجع طبقات الشافعية للسبكي ٥ : ١٦٥ وطبقات الشافعية والنجوم الزاهرة ٧ : ٢٧٨ وآداب اللغة ٣ : ٢٤٢ ومفتاح السعادة ١ : ٣٩٨.

(٣) هو عبد الملك بن عبدالله بن يوسف بن محمد الجويني، أبو المعالي ركن الدين الملقب بامام الحرمين، أعلم المتأخرين من أصحاب الشافعي ولد في جوين عام ٤١٩ هـ ورحل إلى بغداد فمكة حيث جاور أربع سنين وذهب إلى المدينة فأقضى ودرس جامعاً طرق المذاهب ثم عاد إلى نيسابور فبنى له الوزير نظام الملك المدرسة النظامية فيها وكان يحضر دروسه اكابر العلماء.

له مصنفات منها غياث الأمم والنياث الظلم، العقيدة النظامية في الأركان الاسلامية، والشامل في أصول الدين، والارشاد في أصول الدين وغير ذلك كثير توفي عام ٤٧٨ هـ. راجع وفيات الأعيان ١ : ٢٨٧ والسبكي ٣ : ٢٤٩ وتبيين كذب المفتري ٢٧٨ : ٢٨٥.

جسم لطيف شفاف مشتبك بالجسم كاشتباك الماء بالعود الاخضر فتكون سارية في جميع البدن. قال الباجوري: فان قيل أنه يرد على ذلك انه اذا قطع عضو حيوان لزم قطع نظيره من الروح أجب بأن لطافتها تقتضي سرعة انجذابها وانضمامها من ذلك العضو المقطوع قبل انفصاله أو سرعة الالتحام بعد القطع. قال الباجوري: وهذا يقتضي انقطاع الروح ثم تلتحم سريعا والاول يقتضي عدم انقطاعها فهو اولى لان الاصل عدم الانقطاع ا. هـ (وفيه) أنا لا نسلم أن الثاني أولى لان أصل بقاء جزء الروح في ذلك الجزء المقطوع انتقالها منه مفتقر الى دليل وأيضا ان جزء الروح الذي قطع محله من الجسد لا يخلو إما أن يوجد له عضو آخر يحل فيه او يحل في محل الجزء الآخر منها، فالاول ظاهر البطلان لانا نشاهد ان العضو المقطوع من البدن لم يبدل غيره مكانه، وأما الثاني فياظل ايضا لاستحالة حلول جسمين في مكان واحد فالتوقف أولى كما صرحنا به.

((واختلفوا) أيضا في محلها على أقوال.

(أحدها): انه البطن.

(ثانيها): هو القلب.

(ثالثها): مكان قريب من القلب ولا دليل على شيء من هذا كله قال الباجوري: وأما بعد الموت فأرواح السعداء باقية القبور على الصحيح وقيل عند آدم عليه السلام في سماء الدنيا، لكن لا دائما فلا ينافي انها تسرح حيث شاءت وأما أرواح الكفار ففي سجين في الارض السابعة السفلى محبوسة، وقيل أرواح السعداء بالجانية في الشام، وقيل بيئر زمزم، وأرواح الكفار بيئر برهوت في حضرموت التي هي مدينة في اليمن ا. هـ. ولا دليل قطعي على شيء من هذه الاقوال ايضا فالواجب التوقف.

(قوله وما سوى التخمين) أي وليس غير التخمين للذي نطق في الروح اي تكلم فيها والتخمين: هو رؤية الوهم قال في المصباح قال الجوهري: التخمين القول بالحدس وقال أبو حاتم: ^(١) هذه كلمة اصلها فارسي من قولهم خمانا على الظن والحدس واذا عرفت انه لا دليل للخائضين في الروح سوى التخمين ظهر لك أن الوقوف عن الخوض فيها واجب، كما هو مذهب الجنيد لقوله تعالى « ولا تقف ما ليس لك به علم » ^(٢) وقوله عليه ^{صلى الله عليه وسلم} « أمر اشكل عليك فقف عنه أو مكروه » ^(٣) كما هو مذهب القائل:

والروح ما اخبر عنها المجتبي
فتمسك المقال عنها أدبا

(١) هو محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن معبد التميمي أبو حاتم البستي ويقال له ابن حبان، مؤرخ علامة جغرافي محدث ولد في بستان من بلاد سجستان وتنقل في الأقطار فرحل إلى خراسان والشام ومصر والعراق والجزيرة وتولى قضاء سمرقند مدة ثم عاد إلى نيسابور ومنها إلى بلده حيث توفي في عام ٣٤٥ هـ.

وهو أحد المكثرين من التصنيف قال ياقوت أخرج من علوم الحديث ما عجز عنه غيره، وكانت الرحلة في خراسان إلى مصنفاته من كتبه المسند الصحيح في الحديث يقال أنه أصبح من سنن ابن ماجه، وروضة العقلاء، ومعرفة المجروحين من المحدثين وغير ذلك كثير. راجع معجم البلدان ٢ : ١٧١ وشذرات الذهب ٣ : ١٦ واللباب ١ : ١٢٢ وتذكرة الحفاظ ٣ : ١٢٥ وميزان الاعتدال ٣ : ٣٩ وطبقات السبكي ٢ : ١٤١ ولسان الميزان ٥ : ١١٢.

(٢) سورة الإسراء آية رقم ٣٦.

(٣) الحديث رواه ابن ماجه في المقدمة ٨ باب اجتناب الرأي والقياس ٥٥ — ثنا يحيى بن سعيد الأموي عن محمد بن سعيد بن حسان عن عباد بن نسي عن عبد الرحمن بن غنم، ثنا معاذ بن جبل قال: لما بعثني رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} — إلى اليمن قال « لا تقضين ولا تفصلن الا بما تعلم وذكره ».

(ولم يمت قبل انقضا العمر احد)
 وقبل رزقه الذي له يحد)
 (كان حلالا أو حراما حجرا)
 او شبهة والله كلا قدرا)
 (اذ ليس في العالم شيء يصدر
 الا وربنا له مقدر)

(قوله ولم يمت قبل انقضا العمر احد) أي كل من مات وفارقت
 روحه جسده بأي سبب كان أو بلا سبب فهو ميت بأجله « فإذا
 جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون »^(١) « ما تسبق من أمة
 أجلها وما يستأخرون »^(٢) « لكل أجل كتاب »^(٣) هذا مذهبنا ومذهب
 جمهور الاشعرية قال في الجوهرة:

وميت باجله من يقتل
 وغير هذا باطل لا يقبل

وزعم الكعبي^(٤) وهو أحد شيوخ المعتزلة أن للمقتول أجلين
 أحدهما أجل القتل والآخر أجل الموت وانه لو لم يقتل لبقى الى

(١) سورة الأعراف آية رقم ٣٤.

(٢) سورة الحجر آية رقم ٥ وسورة المؤمن آية رقم ٤٣.

(٣) سورة الرعد آية رقم ٣٨.

(٤) هو عبد الله بن أحمد بن محمود الكعبي من بني كعب البلخي الخراساني أبو القاسم أحد
 أئمة المعتزلة، كان رأس طائفة منهم تسمى « الكعبية » وله آراء ومقالات في الكلام انفراد
 بها، وهو من أهل بلخ أقام ببغداد مدة طويلة وتوفي ببلخ عام ٣١٩ هـ له كتب منها التفسير،
 وتأيد مقالة أبي الهذيل، وقبول الأخبار ومعرفة الرجال، ومقالات الاسلاميين، وأدب الجدل،
 وتحفة الوزراء، ومفاخر خراسان، والطلع على المحدثين قال ابن حجر في لسان الميزان: أننى
 عليه أبو حيان التوحيدي، وقال الخطيب البغدادي: صنف في الكلام كتباً كثيرة وانتشرت =

الاجل الاخر الذي هو الموت (وزعم) بعضهم أن القاتل قطع على المقتول اجله وانه لو اخر لبقى الى أجله الذي يموت فيه والفرق بين القولين أن الاول اثبت للمقتول اجلين والثاني لم يثبت له الا اجلا واحدا وقد قطعه عليه القاتل فمات في غير اجله واحتج الجميع بحجتين.

(إحدهما): أن القاتل لو لم يكن له تأثير في موت المقتول لما استحق العقاب اذا كان المقتول مظلوما ولما لزمه الدية الى أوليائه.

(والثانية): بما ورد من الأحاديث أن بعض الطاعات تزيد في العمر (فأما) الاولى فأجاب عنها ابن ابي نيهان حيث قال وأما ما اعتقده المعتزليون من أنه لو لم ينقص ذلك من عمره لم يكن مستحقا بفعله العقاب لان كل من قتل نفسا ظلما متعمدا فجزاؤه جهنم حكما من الله تعالى فقد يمكن أن يوافق قتل هذا وفاء اجله على زعمهم فلا يكون عليه عقاب وذلك من علم الغيب وحكم الله تعالى على العموم ولا يصح في صفة الله تعالى أن يكون الامر على غير ما اخبر من علم الغيب ولا من العلم الذي عرفه عباده ويتفاوت القتل في المقتول وقد يمكن انه لا يبقى من عمره الا ساعة او يوم أو شهر أو عام أو دهر طويل أو يكون موافقا للعمر فتختلف أحكام الجزاء في قتل النفس ظلما وفعل المعصية في ذلك سواء بالقصد فصح بطلان هذا القول من المعتزلة ا. هـ.

أقول: وكذلك يلزمهم تقدير الدية التي وجبت على القاتل على حسب ما بقي من عمر المقتول وهذا باطل ضرورة وانما استحق القاتل

= كنه بغداد وقال السمعاني: من مقالته: ان الله تعالى ليس له ارادة وان جميع افعاله واقعة منه بغير ارادة ولا مشيئة منه لها.

راجع تاريخ بغداد ٩ : ٣٨٤ والمقريري ٢ : ٣٤٨ ووفيات الأعيان ١ : ٣٥٢ ولسان الميزان

٣ : ٢٥٥ هدية العارفين ١ : ٤٤٤

العقاب لانه مرتكب لما حرم الله ارتكابه ووجبت عليه الدية زجرا له عن مثل ذلك الفعل لا كما زعموا.

(وأما) الثانية فأجاب عنها الامام عبد العزيز في شرح النونية حيث قال وحديث أن بعض الطاعات تزيد في العمر لا يعارض القواطع لانه خير واحد أو أن الزيادة فيه بحسب الخير والبركة أو بالنسبة الى ما تتيه الملائكة في صحفها لانه قد ثبت فيها الشيء مطلقا وهو في علم الله تعالى مقيد ثم يؤول الى موجب علمه تعالى، كما يشير إليه قوله « يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب »^(١) أي اللوح المحفوظ المكتوب فيه جميع الكائنات، كأن يكون الموجود في صحفها ان عمر زيد خمسون سنة مثلا وهو مقيد في علم الله تعالى بأن لا يفعل طاعة كذا وانه ان فعلها كان عمره ستين سنة مثلا، وسبق في علمه تعالى انه يفعلها فانه يفعلها ويعيش ستين سنة، فالمعتبر في العمر هو ما تعلق العلم الازلي بالوصول اليه ا. هـ كلامه.

اقول وهذه المسألة وان ظهر بطلان قول المعتزلة فيها لعدم الدليل الشاهد لدعواهم ليست من المسائل الدينية التي يفسق بها من خالف فيها، لاحتمال أن يقول ذلك المخالف ان للمقتول في علمه تعالى اجلين: أجلاً مقيداً بما اذا لم يقتل فانه ينتهي اليه واجلاً مقيداً بما اذا قتل فانه يموت فيه، وقد علم الله انه يقتل فلا يتبدل فيه علمه تعالى وكذلك يحتمل لمن قال: إن القاتل قطع على المقتول أجله انه تعالى اجل لهذا اجلا لو لم يقتله القاتل لانتهي اليه لكن علم الله انه يقتل فيموت قبل الاجل المحدود بارادته تعالى فلا يتبدل فيه علمه ولا ارادته، نعم هي من مسائل الدين أن لو قيل انه تعالى لم يعلم بان القاتل

(١) سورة الرعد، آية رقم ٣٩.

يقطع على المقتول اجله أو أن المقتول يموت في اجل لم يرد الله موته فيه وإنما قلنا انها حينئذ من مسائل الدين لما فيها من وصف الله تعالى بالجهل حيث أن بعض الاشياء لم يعلمها وبالعجز حيث أن ارادته لم تنفذ، والمعتزلة يعتقدون أنه تعالى لم يرد وقوع المعاصي والقتل ظلماً بمعصية فينبني على مذهبهم أن الله تعالى لم يرد قتل المقتول ظلماً، ولا يبعد أن تكون مسألة قطع الاجل على المقتول مبنية على هذه القاعدة، وإنما قلنا ولا يبعد ولم نقل أنها مبنية قطعاً لاطلاقهم أن القاتل قطع أجل المقتول ولم يقيدوه بما إذا كان ظالماً له.

(قوله وقبل رزقه) أي وقبل انقضاء رزقه بكسر الراء بمعنى مرزوقه وهو ما ساقه الله اليه لينتفع به سواء كان بملكه أو بدون ملكه بأن كان ملكاً للغير فظلمه إياه وانتفع به سواء كان مما يؤكل أو يلبس أو يتقى به عن الحر والبرد أو نحو ذلك، كان المنتفع به عاقلاً أو غير عاقل هذا مذهبنا، ومذهب جمهور الأشاعرة، ويدل عليه ما في الخبر مرفوعاً عن ابن مسعود « أن روح القدس نفث في روعي لن تموت نفس حتى تستكمل رزقها فاتقوا الله واجملوا في الطلب ولا يحملن احدكم استبطاء الرزق ان يطلبه بمعصية الله تعالى لا ينال ما عنده الا بطاعته^(١) » ويدل عليه ايضاً قوله تعالى « وكأين من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها واياكم^(٢) » وما من دابة في الارض الا على الله رزقها^(٣).

(١) رواه في مسند الفردوس عن جابر في حرف الهمزة، ورواه في حرف النون عنه بلفظ نفث في روعي روح القدس ان نفساً لن تخرج من الدنيا حتى تستكمل رزقها، الحديث ورواه أبو نعيم والطبراني عن أبي امامة والبراء عن حذيفة وأخرجه أيضاً ابن أبي الدنيا وصححه الحاكم عن ابن مسعود كذا في فتح الباري.

(٢) سورة العنكبوت آية رقم ٦٠.

(٣) سورة هود آية رقم ٦.

(وذهبت) المعتزلة الى ان الرزق هو ما يملك لا ما ينتفع به مطلقا قلنا وهو باطل لوجهين.

(أحدهما): أنه يلزم عليه أن يسمى ما ملكه الله تعالى رزقا له.

(وثانيهما): أنه يستلزم أن تكون الدواب وما لا ملك له غير مرزوق وكلاهما باطل.

(أما الاول: فلاستلزامه أن يكون الرب سبحانه مرزوقا (وأما الثاني: فلمصادمته قوله تعالى « وكأين من دابة لا تحمل رزقها »^(١) وقوله « وما من دابة في الارض الا على الله رزقها »^(٢)).

(قوله الذي له يحد) أي يقدر والموصول وصلته صفة للرزق وفيه إشارة الى أن الرزق لا يزيد ولا ينقص على ما قدر في علمه تعالى وان كان بعضه معلقا بالأسباب وبعضه غير معلق بها، فإن المعلق بالأسباب لا بد أن يكون معلوما لله تعالى أنه يناله فهو في علمه مقدر كذلك لعلمه بانه يفعل السبب فيعطي ذلك الرزق المعلق به، أما اذا علم انه لا يفعل السبب فلا ينال الرزق، فذلك الرزق من الرزق الغير المحدود له فهو يموت قبل استيفائه.

(قوله كان حالالا) أي كان الرزق حالالا وهو ما ورد في حواشينا وله نص أو اجماع أو قياس جلي، سواء كان في علم الله تعالى انه حالال كذلك أو لا فانه انما تعبدنا بالظواهر لا بما غاب عنا علمه قال القزويني^(٣): ومن قال إن الحالال ليس بموجود فقد طعن في

(١) سورة العنكبوت آية رقم ٦٠.

(٢) سورة هود آية رقم ٦.

(٣) هو عمر بن عبد الرحمن بن عمر بن أحمد، امام الدين أبو القاسم الكرخي التميمي القزويني الشافعي: فقيه من العلماء بنعت بقاضي القضاة، ولد بنبريز قال ابن العماد: انجفل الى مصر =

الشرعية وهو أحق حصل له ذلك من جهله، فإن الله لم يكلف الخلق عين الحلال في علم الله تعالى بل كلفهم أن يصيبوا الحلال في اعتقادهم رظنهم ا. هـ.

أقول: وفي قوله في اعتقادهم وظنهم نظر لانهم مكلفون أن يصيبوا الحلال على وفق الشريعة المحمدية لا على وفق اعتقادهم وظنهم فقط لان الاعتقاد والظن قد يوافقان الشرع وقد يخالفانه، فما وافق الشرع منهما جاز الاعتماد عليه، وما خالفه حرم التعويل عليه، وعند التحقيق فالتعويل على ظاهر الشريعة لا على نفس الاعتقاد والظن، وقد مر الكلام في آخر الركن الاول على من يأتي الاشياء على وفق ظنه من غير علم بحكم الشرع فيه فراجع ان شئت.

قوله أو حرما حجرا أي منع من تناوله، والحرام هو ما تناوله نص أو اجماع أو قياس جلي كتحريم الخمر والدخان المملح به في القياس لاسكاره أو يقال إنه حرام بنص السنة لدخوله تحت قوله ﷺ « وكل مسكر حرام »^(١) فلا عبرة بمن حله زاعما انه ليس بمسكر، وانما هو مرقد فقط قائلا إن الاسكار هو تغير العقل مع طرب وهذا تغيره مع انقباض فليس هو باسكار قلنا: لا نسلم أن الاسكار هو تغير

= فألم في الطريق وتوفي بالقاهرة عام ٦٩٩ هـ وكان تام الشكل متواضعا لم يتكهل. قلت: له مختصر شعب الإيمان في شستين ٣٦٨٢.

راجع شذرات ٥ : ٤٥١ وهدية العارفين ١ : ٧٨٨.

(١) الحديث رواه البخاري في كتاب الأدب ٨٠ باب قول النبي ﷺ — يسروا ولا تمسروا. ٦١٢٤ عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن جده قال لما بعث رسول الله ﷺ — ومعاذ ابن جبل قال لهما: يسروا ولا تمسروا وبشرا ولا تنفروا وتطوعا قال أبو موسى يا رسول الله، أنا بأرض يصنع فيها شراب من العسل يقال له البنع، وشراب من الشعير يقال له المزرق قال رسول الله ﷺ — وذكره. =

العقل مع الطرب فقط بل نقول إن الاسكار هو تغير العقل مطلقاً من غير قيد بطرب وانقباض لكن لا على وجه الآفة ليخرج نحو الجنون والعته فانهما ليسا بسكر وأيضاً فالحكمة التي لاجلها حرم الاسكار إنما هي حفظ العقل عن التغير لا حفظه عن الطرب فقط، فاندفع الاشكال والحمد لله.

(قوله أو شبهة) هي أن يتجاذب الشيء أصلان أصل يحلله وأصل يحرمه ولا مرجح لواحد منهما فالواجب فيه التوقف وتقسيم الرزق إلى حلال وحرام وشبهة هو مذهب الجمهور مستدلين بأحاديث رويها عن رسول الله ﷺ وذهب بعض إلى أن الأشياء إما حلال وأما حرام لا غير قال الشماخي رحمه الله: وهو قول الربيع وظاهر قول جابر قال: وللمشايع في الرية ثلاثة أجوبة إذا وقع في الرية ولم يدخل عليها أحدها يمسكها ولا يبالي، والثاني يبيعها ويمسك مقدار ما أنفق ويتصدق بالباقي، والثالث يبيعها ويمسك جميع الثمن قال: قال المصنف: حكاه سلمة الدرجيني عن الشيخ أبي الربيع رضي الله عنهما وإن دخل عليها محققة فكالحرام وغير محققة كالذي يكون في يد من لا يتقي الحرام فيردها وينفق مثلها ويأثم.

(قوله والله كلا قدراً) أي وقدر الله كل واحد من أنواع الرزق التي هي الحلال والحرام والشبه إذ لا رازق سواه تعالى، لكن لا ينبغي أن يقال لله رازق الحرام كما لا يقال إنه خالق القدر لا لأنه لم يخلقه لكن لما فيه من إيهام التنقيص، وكما يقال إنه مفسد للأشياء

= ورواه الإمام مسلم في الأشربة ٧٣ — ٧٥، ٦٤، ٦٩، وأبو داود في الأشربة ٥، ٧، والترمذي في الأشربة ١، ٢، والنسائي في الأشربة ٥٣، ٤٠، ٤٩ وابن ماجه في الأشربة ٩، ١٣، ١٤ وصاحب الموطأ في الضحايا ٨ وأحمد بن حنبل في المسند ١: ٢٧٤، ٢٨٩، ٣٥٠، ٢: ١٦، ٢٩، ٣١، ٩١، ٩٨، ١٠٥ (حلي).

الفاسدة، وإن كان في الحقيقة هو الذي فعل ذلك غير أن فعله بالنسبة
اليه تعالى ليس بمفسدة بل هو حكمة خفيت علينا، فكانت بالنسبة
الينا مفسدة لعلنا بظاهر المضرة وجهلنا بما فوق ذلك ولذا قلت:

والرزق من ربنا لا شك فيه كما
لا شك في ما قضى الرحمن من قدر
فالحل والحرم كل من لدنه كما
من عنده واردات النفع والضرر
لكنه قال خير الرازقين وما
أتى به النص من وصف به اقتصر
فلا تصفه برزاق الحرام كما
لا يوصفن بخلاق القذى الوضر

وقد تقدم أن المختار أن اسماءه تعالى توقيفية فلا يسمى بما لم
يرد فيه نص من كتاب أو سنة، وذهبت المعتزلة الى أنه تعالى لا
يرزق الحرام بناء على ما مر من أن الرزق عندهم هو ما يملك، وعلى
قاعدتهم في التحسين والتقييح العقليين، وكل منهما قد مر جوابه ونزيدها
هنا أن نقول يلزم هؤلاء القائلين أن يكون من عاش طول عمره بأكل
الحرام غير مرزوق، وهو مصادم لقوله تعالى « وما من دابة في الارض
الا على الله رزقها »^(١) ولا قبح في أنه تعالى يرزق الحرام لأن الاشياء
كلها ملك له فالحلال والحرام بالنسبة اليه سواء قال ابن ابي نيهان:
إن هذه المسألة مما يسع جهلها أي ليست من مسائل الدين التي
يجب اعتقادها وهي كذلك فإنها وإن صادمت ظاهر الكتاب فلا دليل
قطعي بكفر المخالف فيها، لأن الظاهر والعموم ليس بدليل قطعي عندنا،

(١) سورة هود، آية رقم ٦.

وإنما جاء بطلان قولهم من قبل التأويل بلا دليل والتخصيص بلا مخصص.

(قوله إذ ليس في العالم شيء يصدر) الى آخره هذا دليل لقوله والله كلا قدرا وحاصله ان الأشياء كلها انما تصدر بإرادة الله وتقدير منه فلا فاعل على الحقيقة الا هو، فلو قلنا إنه لم يرزق الحرام لآكله للزم أن يكون هناك رازق غيره يرزق الحرام وهو يرزق الحلال فقط، وانما احتملنا للمعتزلة في هذه المسألة مع ظهور هذا اللزوم لامكان أن يريدوا نفي النسبة اليه لفظا مع اقرارهم بأنه تقدير الله فيكون الخلاف لفظيا، لكن اذا رجعت الى قواعدهم رأيتهم ينفون نحو هذا عن الله تعالى معنى طلبا لتنزيهه عما لا يليق به في زعمهم، فالمسألة حينئذ دينية لانها يلزم عليها اثبات رازق غيره تعالى لوجود أكل المحرم وسوقه الى آكله وتقديره له، وهذه كلها أفعال لا تقوم إلا من فاعل والفاعل على الحقيقة هو الرب عز وجل ينفونها عنه فرجعت المسألة قدرية.

الكلام في عذاب القبر

(ثم عذاب القبر مما جاء به
تواتر الاخبار معنى فانتبه)
(واعقودن صدقه ولا تحل
تعذيب ميت لوجوه يحتمل)

(قوله ثم عذاب القبر الخ) عطف بشم المقتضية للتراخي، وذلك أنه لما استطرذ في بيان الرزق واخذ في الكلام عليه كان بين ذكر الموت وذكر عذاب القبر مهلة فناسب عطفه بشم، وذكر القبر تغليبا لما عليه العادة لانه هو الغالب في أحوال الموتى، والا فكل ميت أراد الله تعذيبه فكذلك حكمه سواء قبر أو أكلته السباع أو حرق وذري في الريح، ولا يمنع منه تفرق الاجزاء، لان الله على كل شيء قدير، وكذلك أيضا نعيم القبر واقتصاره على ذكر العذاب دون النعيم لكثرة التعبير به عن المقام.

(اعلم) أن العلماء اختلفوا في ثبوت عذاب القبر فذهب جابر بن زيد^(١) رضي الله عنه، والجمهور الى ثبوته، لما ورد من الآيات والاحاديث الدالة على ذلك حتى قال في المعالم انها متواترة معنى،

(١) هو جابر بن يزيد بن الحارث الجمعي أبو عبدالله تابعي من فقهاء الشيعة من أهل الكوفة، أثنى عليه بعض رجال الحديث واتهمه آخرون بالقول بالرجعة، وكان واسع الرواية غزير العلم بالدين مات بالكوفة عام ١٢٨ هـ.
راجع تهذيب التهذيب ٢: ٤٦ وفهرست الطوسي ٤٥ وميزان الاعتدال ١: ١٧٦ وذيل المذيل ٩٨.

فمن الآيات قوله تعالى « النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون أشد العذاب »^(١) ولقد تكلف ابن أبي نيهان وهو ممن ينكر عذاب القبر تأويل هذه الآية حتى خرج بها عن أسلوب النظم الشريف فقال: فيها تقديم وتأخير والأصل ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون أشد العذاب النار يعرضون عليها غدوا وعشيا (ومنها) قوله تعالى « سنعذبهم مرتين ثم يردون إلى عذاب عظيم »^(٢) فانه ذكر يعذبون ثلاث مرات فالاول باقامة الحدود، والثانية في القبر والثالثة بعد البعث كذا قيل (ومنها) قوله تعالى حكاية عن الكفار « ربنا أمتنا اثنتين واحييتنا اثنتين »^(٣) فذكروا أنهم أمتوا اثنتين كما أنهم احيوا اثنتين.

(ورد) بأن الحياة الأولى هي الحياة الدنيوية، والثانية الآخرة، وأن الامامة الأولى هي عبارة عن عدهم قبل الوجود والامامة الثانية هي التي فارقوا بها الدنيا.

(وأما) الاحاديث فمنها ما أخرجه ابن شيبه وابن ماجه عن أبي سعيد الخدري قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « يسلط الله على الكافر في قبره تسعة وتسعين تيننا تنهشه وتلدغه حتى تقوم الساعة لو أن تيننا منها نفخ على الأرض ما انبتت خضراء »^(٤) قال الباجوري:

(١) سورة غافر آية رقم ٤٦.

(٢) سورة التوبة آية رقم ١٠١ وقد جاءت الآية محرفة في المطبوعة حيث قال (غليظ) بدلاً من (عظيم).

(٣) سورة غافر آية رقم ١١ وتكملة الآية (فاعترفوا بذنوبنا فهل الى خروج من سبيل).

(٤) الحديث رواه الامام أحمد بن حنبل في المسند ٣: ٣٨ — حدثني أبي، ثنا أبو عبد الرحمن، ثنا سعيد بن أبي أيوب. قال سمعت أبا السمع يقول سمعت أبا الهيثم يقول، سمعت أبا سعيد الخدري يقول: قال رسول الله ﷺ — وذكره. ورواه الدارمي في الرقاق ٩٤، ورواه الترمذي في القيامة ٣٦.

والثنين بكسر المثناة الفوقية وتشديد النون وهو أكبر الثعابين قبل وحكمة هذا العدد أنه كفر بأسماء الله الحسنى وهي تسعة وتسعون ا. هـ.

والأحاديث في هذا المعنى كثيرة تراجع من محلها (واحتج) النافون بقوله تعالى « يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا »^(١) قالوا: لو كانوا معذبين في القبر ما سموه مرقداً واجيب بأنهم سموه بذلك نظراً الى ما شاهدوا من هول الموقف حتى صار القبر بالنسبة اليهم كالمرقد، وبقوله تعالى « يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة »^(٢) قالوا لو كانوا معذبين لاستطالوا المدة ولما اقسموا أنهم لم يلبثوا الا ساعة.

(واجيب) عنه بأنهم انما سموا تلك المدة ساعة بالنسبة الى ما كشف لهم من التأييد الذي لا انقطاع له فمدة البرزخ بالاضافة الى ما بعدها من الأبد أقل من ساعة (ويقوله) تعالى: « لا يذوقون فيها الموت الا الموة الاولى »^(٣).

(قالوا) لو عذبوا في القبر لزم احيائهم فيه ثم اماتتهم بعد التعذيب، ويجاب بأن الخطاب لاهل الجنة فإذا أحياهم الله في القبر لما أراده منهم فلا يسمى ما بعد تلك الحياة موتاً بالاضافة إليهم، كيف وقد ورد في الحديث أن المؤمن يرى منزله في النار ان لو عصي ومنزله في الجنة لما أطاع فيريد أن ينهض اليه فيقال له: لم يأت أوان ذلك نم سعيداً نومة العروس وليس النوم بموت فلا يذوقون الا الموة الاولى.

(قوله تواتر الاخبار معنى) أي تواتر معنى الاخبار النبوية فمعنى تمييز محول عن مضاف، والمتواتر في اصطلاحهم: هو خبر جماعة عن

(١) سورة يس آية رقم ٥٢ وتكملة الآية (هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون).

(٢) سورة الروم آية رقم ٥٥.

(٣) سورة الدخان، آية رقم ٥٦ وتكملة الآية « ووقاهم عذاب الجحيم ».

جماعة لا يمكن تواطى مثلهم على الكذب عادة مسندين الخبر الى الحسن فإن روى الخبر بلفظة سمي تواترا لفظيا، وان روى كل منهم بلفظ يخالف لفظ الآخر واتفقوا في المعنى سمي التواتر معنويا، لاشتراك جميع الرواة في ذلك المعنى بنفسه وان اختلفت عباراتهم.

(قوله فانتبه) أي فاستيقظ من غفلتك تكملة للبيت وفائدته التنبيه للسامع من غفلته، والمعنى إذا عرفت أن عذاب القبر جاء به التواتر المعنوي فلا تكن ذا غفلة عن أخذ الحذر منه ولا ذا تماد في الجهل به فان حق ما جاءت به الاخبار المتواترة أن يكون معلوما لك.

(قوله واعتقدن صدقه) أي مطابقة التواتر المعنوي للواقع اي انتبه للعلم به واعتقد صدقه، فالتواتر مما يقطع بصدقه وكذلك يقطع بصدق كل خبر عرف بالضرورة وبصدق كل خبر عرف بالاستدلال، وبصدق خبر الله تعالى وبصدق خبر رسوله وبصدق من أخبر الصادق بصدقه وبصدق الاجماع وبصدق خبر اخبر به عن قائله وهو حاضر يسمع الخبر ولا ينكره، ولم يمنعه من الإنكار مانع وبصدق الخبر المستفيض المتلقى بالقبول لكن وجوب تصديق ما ذكر من التواتر انما هو متوقف على من بلغه ذلك أما في زماننا فقد تعذر ادراك التواتر من غيره، وصارت الاخبار كلها منزلة الأحاد لانقطاع الرواة الا ما اجمعت عليه الامة أن هذا متواتر أو أنه عن رسول الله ﷺ فحينئذ يجب تصديق الاجماع والقطع بصدق الخبر، ولذا قال صاحب المرأة: المعتبر في تصحيح الاخبار وفي كونها تواتراً أو أحادا هو ما عليه السلف في الثلاثة القرون فما تواتر هناك فهو متواتر وما لا فلا، لكن كونه متواترا في تلك القرون لا يوجب القطع به على من هو في زماننا لان كلا متعبد بعلمه ثم إن رواية أنه متواتر في تلك القرون لا تكون غالبا الا آحادية فينقلب المتواتر آحاديا فيكون مظنون الصدق، والعقائد لا تنبني على ظن فلذا صح الخلاف في عذاب القبر.

(فان قيل) فما وجه كلام الناظم في قوله واعتقدن صدقه؟
(قلنا): إنه مبني على غير الوجوب أو على ارادة من بلغه ذلك
التواتر الموجب للمصدق فلا اشكال.

(قوله ولا تحل) بضم المثناة الفوقية أي ولا تقل باحالة تعذيب
ميت ردا على من قال إن تعذيب الميت خارج عن المعقول قالوا:
إن قدرنا امكانه في القبر لاعادة الروح فيه فلا يمكن ذلك في كل
ميت فانا نشاهد من قتل فصلب بعد القتل مدة طويلة حتى تفنى اجزائه
فلا نرى انها حدثت حياة يدرك بها العذاب، وكذلك من أكلته السباع
أو أحرق بالنار واذري في الرياح، فانا نعلم ضرورة ان أجزاءه تفرقت
وحياته مع تفرق أجزائه تعذرت.

(واجيب) عن الأول: بأنه يحتمل أن يخلق فيه حياة لا ندركها
نحن وعن الثاني: أنه مبني على أنه يشترط في الحياة وجود البنية
بتمامها ونحن لا نقول به لامكان أن يخلق الله لكل جزء انفراد حياة
يحبس بها ألم العذاب (قوله لوجوه يحتمل) أي يحتملها التعذيب وتلك
الوجوه هي ما في الاجوبة التي ذكرناها.

الكلام في الحساب

(أما الحساب فهو تمييز العمل
خيرا وشرأ ليراه من فعل)
خص به مقصر ليعلم
أو فاسق ليكثر التندما
(وما عداهما الى الجنان
بلا حساب أو الى النيران)

(قوله أما الحساب) الخ هو لغة: العدد وفي الاصطلاح: ما أشار
اليه المصنف بقوله: هو تمييز العمل خيرا وشرأ أي تبين عمل الخير
لصاحبه وتبين المقبول منه والمردود وتبين مقدار ثوابه وتبين عمل
الشر لصاحبه وتبين أنه مردود عليه وتبين مقدار عقابه. وعرف بعضهم
بأنه: توقيف الله الناس على أعمالهم خيرا كانت أو شرأ قولاً كانت
أو فعلاً تفصيلاً بعد أخذهم كتبها. قال الباجوري: وقد اختلف في
المراد بتوقيف الله الناس على أعمالهم فقليل المراد به أن يخلق الله
في قلوبهم علوماً ضرورية بمقادير أعمالهم من الثواب والعقاب، وقيل
المراد به أن يوقفهم بين يديه ويؤتيهم كتب أعمالهم فيها سيئاتهم
وحسناتهم فيقول: هذه سيئاتكم وقد تجاوزت عنها، وهذه حسناتكم
وقد ضاعفتها لكم، وهذا القول نقل عن ابن عباس قال الباجوري:
وفيه قصور لأن الحساب غير قاصر على هذا المقدار وقد ورد أن
الكافر ينكر فتشهد جوارحه وقيل المراد به أن يكلمهم في شأن أعمالهم
وكيفية مآلها من الثواب وما عليها من العقاب فيسمعهم كلامه القديم.
قال: وهذا هو الذي تشهد له الأحاديث الصحيحة ا. هـ.

(أقول): وهذا الذي يرده النقل والعقل لان القدم مختص به عز وجل وكلامه الذاتي انما هو صفة توجب عدم الخرس لا حروف وأصوات مسموعة، فلو قدرنا أن كلامه الذاتي كذلك للزم أن يكون مشابها لخلقه في صفتهم الكلامية وهذا خلاف قوله تعالى « ليس كمثله شيء »^(١) وقد تقدم في بيان الكلام ما فيه غنى عن الاعادة، وأما القول المروي عن ابن عباس فمحتمل للايقاف بين يدي ملك من ملائكته يحاسبهم أو بين قدرته ونعمته، وما جاء به الكتاب من قوله تعالى « اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون »^(٢) دليل على أن الحساب غير مقصور على نفس التبيين فقط بل معه مكالمة ومخاطبة وشهادة، فيحمل على أن المحاسب للخلق هو خلق من خلق الله تعالى خلقه لذلك وجعل له قدرة على محاسبة الخلق كلهم جنهم وإنسهم مؤمنهم وكافرهم الا من استثنى

(١) سورة الشورى آية رقم ١١ وصدر الآية (فاطر السموات والأرض جعل لكم من أنفسكم أزواجاً ومن الأنعام أزواجاً يذروكم فيه).

(٢) سورة يس آية رقم ٦٥
قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو شيبه ابراهيم بن عبدالله بن أبي شيبه، حدثنا منجاب بن الحارث التميمي حدثنا أبو عامر الأزدي حدثنا سفيان عن عبيد المكتب عن الفضل بن عمرو عن الشعبي عن انس بن مالك — رضي الله عنه قال: كنا عند النبي — صلى الله عليه وآله وسلم فضحك حتى بدت نواجذه ثم قال: ﷺ — أتدرون مم أضحك...؟
قلنا: الله ورسوله أعلم؟

قال: ﷺ — من مجادلة العبد ربه يوم القيامة يقول رب ألم تجزني من الظلم...؟ فيقول: بلى، فيقول: لا أجز عليّ الا شاهداً من نفسي فيقول: كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً، وبالكرام الكاتبين شهوداً فيختم على فيه، ويقول لأركانہ انطلقى بعمله ثم يخلي بينه وبين الكلام فيقول بعداً لكنّ وسحقاً فعنك كُنت اناضل « وقد رواه مسلم والنسائي كلاهما عن أبي بكر أبي النضر عن أبي النضر عن عبيد الله بن عبد الرحمن الأشجعي عن سفيان هو الثوري ثم قال النسائي لا أعلم أحداً روى هذا الحديث عن سفيان غير الأشجعي وهو حديث غريب والله تعالى أعلم.

كما سيأتي، ويحتمل أن يخلق الله صوتا يسمعونهم يكلمهم به فيسألهم عن أعمالهم فيحاسب هذا حسابا يسيرا وهذا عسيرا، وهذا سرا وهذا جهرا، هذا هو الذي ظهر لي بعد ما نظمت هذه القصيدة ولا بأس به على مذهب أصحابنا فانهم إنما يفسرون الحساب بالتبيين فقط فرارا عن التشبيه ولا تشبيه في هذا.

(قوله خيرا وشرًا) منصوبان على التمييز المحوّل عن مضاف تقديره تمييز خير العمل وشره، أو على الحال من المضاف اليه لاقضاء المضاف العمل أي تمييز العمل في حال كونه خيرا وفي حال كونه شرًا. (قوله ليراه من فعل) أي ليعلمه من فعله (وفائدة) الحساب بيان مراتب الكمال والنقصان، فيعلم المؤمن ما كتب له وما محي عنه فيشكر ويرى الفاسق ما أثبت عليه فيفتضح.

((قوله خص به مقصر) الخ في القواعد أن الناس بالنسبة الى الحساب ثلاثة أقسام: قسم يحاسب وهو مؤمن مقصر وفاسق غير جاحد. وقسم يدخلون الجنة يغير حساب وهم الموفون من المؤمنين. وقسم يدخلون النار بغير حساب وهم المشركون. فبنيت النظم على ما هنالك ثم ظهر لي بعد ذلك خلافه بظاهر قوله تعالى « زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا قل بلى وربي لتبعثن ثم لتنبؤن بما عملتم »^(١) فهذا صريح بأن منكري البعث ينبؤن بأعمالهم وقوله تعالى « وقفوهم إنهم مسؤولون »^(٢) وفي السنة عنه عليه السلام: « يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفا ليس عليهم حساب فقليل هلا استزدت ربك فقال استزدت فزادني مع كل واحد من السبعين ألفا سبعين ألفا فقليل له هلا استزدت ربك

(١) سورة التغابن آية رقم ٧.

(٢) سورة الصافات آية رقم ٢٤.

فقال استزدته فزادني ثلاث حثيات بيده الكريمة «^(١) أي برحمته والثلث الحثيات ثلاث دفعات قال القطب رحمه الله: وحيث ورد نفي الحساب عن المؤمن فالمراد نفي المناقشة بعد أن قال ولا يسأل نبي أو مشرك عن عمله شيئا فشيئا، وقيل يسأل المشرك ثم قال بعد ذلك هذا تحقيق المقام فدرع ما سواه، وتلخيصه أن السؤال شيئا فشيئا كافٍ لما عدا الأنبياء من مؤمن وفاسق، والخلاف في المشرك (قوله ليعلمنا) إشارة إلى حكمة حساب المؤمن المقصر أي ليعلم نعمة الله عليه حيث محا عنه سيئاته واثبت له حسناته مضاعفة.

(قوله أو فاسق) أي فسق غير شرك على ما القواعد.

(قوله ليكثر التندما) أي التأسف على ما فرط في جنب الله وهي الحكمة في حسابه (قوله وما عداهما) أي المؤمن المقصر والفاسق الغير المشرك.

(قوله إلى الجنان بلا حساب) وهم المؤمنون الموفون والجنان جمع جنة وهي دار الثواب فيجب اعتقاد وجودها في الآخرة وأنها غير فانية وأن أهلها غير منتقلين عنها بفناء ونحوه، وإن لهم ما تشتهي أنفسهم وتلذذ أعينهم.

(قوله أو إلى النيران) أي بلا حساب ففيه اكتفاء وهم المشركون على ما في القواعد، والنيران جمع نار وهي دار العذاب في الآخرة فيجب اعتقاد وجودها هنالك وإن أهلها العصاة أهل الكبائر الذين لم

(١) الحديث رواه ابن ماجه في الزهد ٣٤ باب صفة أمة محمد — ﷺ.

٤٢٨٦ — حدثنا هشام بن عمار، ثنا اسماعيل بن عياش ثنا محمد بن زياد الألهاني قال: سمعت أبا امامة الباهلي يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول وذكره. ولفظه (وعندي ربي سبحانه أن يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفاً لا حساب عليهم ولا عذاب مع كل ألف سبعون ألفاً وثلاث حثيات من حثيات ربي عز وجل).

يتوبوا منها وانها لا تفتنى، وان أهلها مخلصون فيها فمن دخلها لا يخرج منها وانما جمع الجنان والنييران نظرا الى تعددهما فالجنان ثمان، والنييران سبع أعلاها جهنم، وتحتها لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية وباب كل من داخل الاخرى على الاستواء وبين أعلاها وأسفلها خمس أو سبع مائة سنة، وحرها هواء محرق ولا جمر لها سوى بني آدم، والاحجار المتخذة آلهة من دون الله تعالى، والشياطين أيضا، وهذه النار التي في الدنيا ما أخرجها الله عز وجل للناس من جهنم حتى غسلت في البحر مرتين ولولا ذلك لم يحصل الانتفاع بها لاحد من شدة حرها، وكفى بها زاجرا عن عصيان الله تعالى الموجه اليها ا. هـ. من شرح الرائية للشيخ عبد العزيز^(١) رحمه الله تعالى.

(١) هو الشيخ عبد العزيز بن الحاج بن ابراهيم الثميني ولد في بسجن بجنوب الجزائر عام ١١٣٠ هـ كان أحد أقطاب علماء الاباضية واليه انتهت رئاسة العلم له مؤلفات كثيرة توفي عام ١٢٢٠ هـ من مقدمة كتاب معالم الدين.

الكلام في خلق الجنة والنار

(والخلف هل قد خلقا وهو الأصح
أو يخلقان بعد ما الفنا اتضح)
(والوقف عن تعييننا ذاك المحل
أولى بنا إذ لا دليل ثم دل)
(وعدم التعيين ليس يقدر
في قولنا ان الوجود أرجح)

(قوله والخلف هل قد خلقا) أي الآن والضمير عائد الى الجنان
والنيران وكان مقتضى الظاهر أن يقول خلقنا بناء التأنيث فعدل عنه
باعتبار كونهما محليين.

(اعلم) أن الامة اختلفت في وجود الجنة والنار الان فذهب جمهورنا
والاشاعرة وبعض المعتزلة الى أنهما موجودان الان، واستدلوا بقصة
آدم وحواء عليهما السلام واسكانهما الجنة واخراجهما منها بالزلة، وهذا
دليل لا يمكن الجواب عنه لنص محكم الكتاب به ولتواتره ضرورة
حتى عند من جحد النبوة، والقول بأن الجنة التي كانا فيها غير الجنة
الموعود بها في الآخرة تحكم من قائله إذ لا دليل عليه، والأخبار
الصحيحة سالكة هذا المسلك فإن كثيرا منها ما يدل على وجودهما الآن.

(واستدلوا) أيضا بقوله تعالى « أعدت للمتقين »^(١) « أعدت
للكافرين »^(٢) بصيغة الماضي لكن يبحث فيه بأنه لا دلالة فيه على

(١) سورة آل عمران آية رقم ١٣٣.

(٢) سورة البقرة آية رقم ٢٤ وسورة آل عمران آية رقم ١٣١.

المطلوب فقد قال تعالى « ونفخ في الصور »^(١) « وسيرت الجبال »^(٢) ونحو ذلك.

(وذهب) جمهور المعتزلة وبعض أصحابنا كأبي المؤثر، وأبي سهل وابن أبي نبهان الى انهما غير مخلوقين الآن، وانما يخلقان يوم الجزاء (واستدلوا) بقوله تعالى في حق الجنة « اكلها دائم »^(٣) بمعنى مأكولها دائم أي لا ينقطع، مع قوله تعالى « كل شيء هالك الا وجهه »^(٤) « ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام »^(٥) (قالوا): فلو كانت الجنة مخلوقة الآن لزم فناؤها وهلاكها فلا تكون دائمة والنار مثلها اذ لا قائل بالفرق.

(واجيب) عنه بأن دوام مأكولها انما هو على سبيل البديل بمعنى أنه إذا فني واحد جيء بآخر اي لا يتصور دوام مأكول واحد بعينه فلا تنافي (أو نقول): ان فناءهما أن تتفرق اجزأؤهما وتبقى ذواتهما على ما هي فتكونان فانيتين صورة باقيتين ذاتا (أو نقول): أن كون ذاتيهما قابلتين للفناء كاف في كونهما فان ما أمكن فيه الفناء لذاته فان على الحقيقة ورفع الفناء عنه فعلا لعارض عرض عليه من خارج لا يدفع ذلك الامكان الذاتي.

(أقول): وهذا هو الجواب لأن الأول والثاني وان امكنا فهما محتاجان الى دليل يدل على أن ذات الجنة والنار فانية فعلا على الأول وان صورتهم دون ذاتهما فانية فعلا أيضا على الثاني (ويقوله) تعالى « وجنة

(١) سورة الكهف آية رقم ٩٩.

(٢) سورة النبا آية رقم ٢٠.

(٣) سورة الرعد آية رقم ٣٥.

(٤) سورة القصص آية رقم ٨٨.

(٥) سورة الرحمن آية رقم ٢٧.

عرضها السموات والارض » ﴿١٣٣﴾ فلو كانتا موجودتين لزم تداخل الاجسام لان الآية صريحة في أن عرض الجنة هو عرض السموات والارض.

(والجواب) أن في الآية تشبيه العرض بالعرض مع حذف أداة التشبيه وهو من أبلغ وجوه التشبيه يدل عليه التصريح بها في آية أخرى كعرض السموات والارض أيضا فلو كان العرض عين العرض لزم قيام العرض بمحلين مختلفين وهو باطل.

(قوله وهو الاصح) أي القول بخلفهما الآن هو الاصح لما في قصة آدم وحواء وقد عرفت أنه لا يمكن الجواب عنها.

(قوله أو يخلقان) أي أو سيوجدان بعدما يقع الفناء لئلا يلزم فناؤهما (قوله بعدما الفنا اتضح) أي بعد ما وقع وظهر وعبر بالاتضاح مكان الوقوع نظرا للجاحدين للمعاد والتعريض بهم على أنهم في شك مريب وانه سيتضح وينكشف صدق الرسل بما وعدوا به واوعدوا (قوله والوقف عن تعييننا ذاك المحل الخ) أي ووقفنا عن تبين محل الجنة والنار بعينه أي أنه في مكان كذا أو مكان كذا أحق بنا لانه محتاج الى دليل ولا دليل يدل على ذلك ولا نعلم الا ما اطلعنا على علمه وأتى بالاشارة مع امكان أن يأتي باين مكان ذاك لما في الاشارة من اشارة لبعده المحل وتعظيمه وخفائه علينا الا بالاشارة ممن اطلع عليه.

(اعلم) أن بعض العلماء القائلين بوجود الجنة والنار أخذوا في تعيين محلها فقال جمهورهم إن الجنة فوق السماء السابعة عند سدرة المنتهى،

(١) سورة آل عمران آية رقم ١٣٣.

وان النار تحت الارض السفلى وقال البيضاوي^(١) في قوله تعالى «وجنة عرضها السموات والارض أعدت للمتقين»^(٢): بمعنى هيئت لهم وفيه دليل على أنها خارج هذا العالم ا. هـ. ورأى السعد^(٣) التوقف وحققه شارح الرائية وهو الحق كما في النظم (قوله أولى بنا) أي أحق بنا لجهلنا بما غاب عنا إلا اذا اطلعنا على علمه.

(قوله إذ لا دليل ثم دل) أي ليس هنالك دليل دل على تعيين المحل من كتاب وسنة (لا يقال) انه يلزم على هذا أي على كون الدليل معدوما أن يكون القائلون بتعيينه قد تكلموا بلا علم فيكون طعنا عليهم.

(لانا نقول): إن نفي الدليل انما هو بحسب ما ظهر لناظم لا بالنظر الى ما في نفس الأمر، فإنه يحتمل أن يكون لهم دليل لم نطلع عليه نحن فهم محمولون على حسن الظن وعلينا الوقوف عما لا نعلم.

(قوله وعدم التعيين الخ) هذا جواب اعتراض مقدر وصورته يلزمكم على القول بوجودهما الآن أن تعينوا محلها كما عينه جمهور القائلين بذلك.

(١) هو عبدالله بن عمر بن محمد بن علي الشيرازي أبو سعيد أو أبو الخير ناصر الدين البيضاوي قاض، مفسر علامة، ولد في المدينة البيضاء بفارس قرب شيراز، وولي قضاء شيراز مدة، وصرف عن القضاء فرحل الى تبريز فتوفي بها عام ٦٨٥ هـ.
من تصانيفه (انوار التنزيل واسرار التأويل) يعرف بتفسير البيضاوي وطوالق الأنوار، ومنهاج الوصول الى علم الأصول، ولب الباب في علم الأعراب، ونظام التواريخ وغير ذلك كثير.
راجع البداية والنهاية ١٣ : ٣٠٩ والفهرس التمهيدي ٢٠٥ و ٥٦١ وبروكلمان في دائرة المعارف الاسلامية ٤ : ٤١٨ وبغية الوعاة ٢٨٦ ومفتاح السعادة ١ : ٤٣٦ وطبقات السبكي ٥ : ٥٩.

(٢) سورة آل عمران آية رقم ١٣٣.

(٣) سبقت الترجمة له في كلمة وافية في الجزء الأول.

(جوابه): لا يلزمنا ذلك لانه لا علم لنا الا بما علمنا وقد علمنا
بأنهما موجودتان وأبهم علينا محلها.

(قوله ليس يقدر) القدر في النسب لغة: تنقيصه وعيه وفي
الاصطلاح: هو منع الدليل او احدى مقدمتيه (قوله في قولنا) أي مقولنا
بمعنى مذهبنا في ترجيح الوجود (قوله إن الوجود) أي وجودهما الآن
فأل عوض عن المضاف إليه (قوله أرجح) أي أقوى عن القول بأنهما
غير موجودتين الآن.

الكلام في الكتب والحوض

(والكتب صحف حوت الأعمال
والحوض حق فاترك الجدال)
(يرده من أمة الرسول
من قد وفى بعهده المسؤول)

(قوله والكتب صحف حوت الأعمال) أي والكتب التي ذكرها الله في كتابه العزيز وعلى لسان نبيه الكريم، كالتي في قوله تعالى « فاما من أوتي كتابه بيمينه فيقول هاؤم اقرأوا كتابيه » الى قوله « وأما من أوتي كتابه بشماله »^(١) ونحوها من الآيات كقوله « ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا »^(٢) هي صحف حاوية لأعمال العباد خيرها وشرها لأمور عبر بها عن علم المرء عمله بدليل قوله تعالى « يلقاه منشورا »^(٣) وقوله تعالى « وإذا الصحف نشرت »^(٤) فلا يصح تأويلها بالمعاني الاعتبارية التي لا وجود لها في الخارج، والايان بوجودها في الخارج واجب، ولا يلزمنا تعيين الصحف ما هي بل يكفي الايمان بها اجمالا كما ذكرها الله عز وجل وفي الحديث « ما من مؤمن الا وله كل يوم صحيفة فاذا طويت وليس فيها استغفار طويت وهي سوداء مظلمة وإذا

(١) سورة الحاقة آية رقم ١٩ و ٢٥ وتكملة الآية (فيقول يا ليتني لم أوت كتابيه).

(٢) سورة الاسراء آية رقم ١٣.

(٣) سورة الاسراء آية رقم ١٣.

(٤) سورة التكوين آية رقم ١٠.

طويت وفيها استغفار طويت ولها نور يتلأل^(١) قال الباجوري:
والأحاديث صريحة الظواهر في أن كل مكلف له صحيفة واحدة يوم
القيامة، مع أنها كانت متعددة في الدنيا، وقد اختلف فقيل توصل صحف
الأيام والليالي وقيل ينسخ ما في جميعها في صحيفة واحدة إلى أن
قال: وظواهر الآيات والأحاديث شاهدة بعمومه لجميع الأمم نعم الأنبياء
لا يأخذون صحفا وكذا الملائكة لعصمتهم، ومن يدخل الجنة بغير
حساب، وقد ورد أن الريح تطيرها من خزانة تحت العرش فلا تخطي
صحيفة عنق صاحبها، وورد أيضا أن كل أحد يدعى فيعطى كتابه،
فحصل التعارض بين الروایتين وجمع بينهما أن الريح تطيرها أولا من
الخزانة فتعلق كل صحيفة بعنق صاحبها، ثم تناديهم الملائكة فتأخذها
من أعناقهم وتعطيها لهم في أيديهم فالؤمن المطيع يأخذ كتابه يمينه،
والكافر يأخذه بشماله، من وراء ظهره ا. ه كلامه بتصرف وجميع
ما فيه محتمل للحق لكن لا يجب الإيمان به في حقنا تفصيلا هكذا،
فانها وإن كانت فيه أحاديث فهي آحادية لا تواترية، نعم يجب الإيمان
بأن المؤمن يؤتى كتابه يمينه وإن الفاسق يؤتى كتابه بشماله أو من
وراء ظهره، لأنه ثبت بنص الكتاب. (قوله والحوض حق) أي اعطاء
الحوض لسيد المرسلين ﷺ في الآخرة حق وردت به الأحاديث
المتواترة قال بعضهم أقول: وقد تلقينا الأمة بالقبول قال ففي الصحيحين
من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص « حوضي مسيرة شهر وزواياه
سواء، ماؤه أبيض من اللبن، وريحه أطيب من المسك وكيزانه أكثر

(١) الحديث رواه ابن ماجه في كتاب الأدب ٥٧ باب الاستغفار ٣٨١٨ ثنا أبي ثنا محمد بن
عبد الرحمن بن عرق سمعت عبد الله بن بسر يقول قال النبي ﷺ - وذكره.
ولفظه « طوي لمن وجد في صحيفته استغفاراً كثيراً ».
وفي الزوائد: اسناده صحيح، ورجاله ثقات.

من نجوم السماء، من شرب منه فلا يظلم أبداً^(١) وقد ورد تحديده بجهات مختلفة، ففي رواية لأحمد أن الحوض كما بين عدن وعمان، وذلك نحو شهر وفي رواية للصحيحين ما بين صنعاء والمدينة وذلك نحو شهرين، وفي رواية ما بين مكة وإيلة وذلك نحو شهر كالأولى وفي رواية لابن ماجه ما بين المدينة الى بيت المقدس، وهو كالذي قبله فقد تحدث المصطفى بحديث الحوض مرات وذكر فيه تلك اللفاظ المختلفة، فكان يخاطب كل قوم بالجهة التي يعرفونها، ولا تنافي من حيث تقدير المسافة بنحو شهر في بعض الروايات وبنحو شهرين في بعض آخر لأن الله سبحانه وتعالى تفضل عليه باتساعه شيئاً فشيئاً، فأخبر ﷺ بالمسافة القصيرة أولاً ثم أخبر بالمسافة الطويلة والاعتماد على ما يدل على أطولها مسافة كما أشار إليه النووي^(٢) ا. هـ كلامه.

(١) الحديث رواه الإمام البخاري في كتاب الرقاق ٥٣ باب في الحوض وقول الله تعالى (انا اعطيناك الكوثر).

٦٥٧٩ — حدثنا سعيد بن أبي مريم حدثنا نافع عن ابن عمر عن ابن أبي مليكة قال: قال عبدالله بن عمرو قال النبي ﷺ — وذكره ورواه الإمام مسلم في الطهارة ٣٦، ٣٨ والفضائل ٢٧، ٣٤، ٣٥، ٣٩، ٤١ ورواه الترمذي في القيامة ١٥١٤. ورواه ابن ماجه في كتاب الزهد ٣٦ باب ذكر الحوض وعنده زيادة (وأول من برده فقراء المهاجرين الذين ثياباً والشعث رؤوساً الذين لا ينكحون المنعمات ولا يفتح لهم السدد). قال: « فبكى عمر حتى اعطيت لحيته ثم قال: لكي قد نكحت المنعمات وفتحت لي السدد. لا جرم اني لا اغسل ثوبي الذي على جسدي حتى ينسح ولا أدهن رأسي حتى يشعث ».

(٢) هو يحيى بن شرف بن مري بن حسن الحزامي الحوراني، النووي الشافعي أبو زكريا، محيي الدين، علامة بالفقه والحديث مولده عام ٦٣١ هـ في نوا من قرى حوران بسورية والنهبا نسبته وتوفي بها عام ٦٧٦ هـ تعلم في دمشق وأقام بها زمناً طويلاً. من كتبه: تهذيب الأسماء واللغات، ومنهاج الطالبين، والمناهج في شرح صحيح مسلم وغير ذلك كثير.

راجع طبقات الشافعية للسيكي ٥: ١٦٥ والنجوم الزاهرة ٧: ٢٧٨ ومفتاح السعادة ١: ٣٩٨ التيمورية ٣: ٣٠٧.

وهذه المسألة مما يسع جهله لمن لم يبلغه تواتر الاخبار، ويجوز التصديق بخبر الواحد فيها لأنها من زيادة الفضائل لبنينا عليه الصلاة والسلام، فالتصديق بها تصديق بمزيد فضيلة له ولذا قال المصنف: والحوض حق ولم يقل والایمان به واجب ولم يذكره مع المسائل التي يجب اعتقادها في أول الفصل.

(قوله فاترك الجدال) أي في حقيقته فإن الاخبار واردة به كما رأيت فإن انكرتها وهي في نفس الامر مطابقة للواقع كنت منكرا لما هو حق في نفس الأمر فالوقوف إن لم تصدق أولى من الإنكار واسلم فانها وإن كانت لا تقوم بها حجة عليك فلا يصح تكذيبك لراويها، وهكذا يجب في كل حديث ورد وفيه محتمل للحق ان لا يرد فإن قامت به حجة فذاك وإلا فأمر راويه الى الله.

(قوله يرده) أي الحوض من أمة الرسول أي محمد ﷺ.

(قوله من قد وفى بعهده المسؤول) أي عنه أي يرد الحوض من أمة محمد ﷺ من جاء موافيا بعهده الذي أخذه الله عليه ورسوله، وهو الطاعة فمن أوفى بها ورد الحوض ودخل الجنة بفضل الله تعالى ومن لا فلا والمراد بالموفى بالعهد هو من مات على الطاعة مطلقا، أي سواء كان مطيعا فيما مضى من عمره أم عاصيا وفي البيت تخصيص ورود الحوض بالموفين من أمة محمد ﷺ لما روي عنه عليه الصلاة والسلام « ترد علي أمتي الحوض وأنا اذود الناس عنه كما يذود الرجل ابل الرجل عن ابله فقال رجل: يا نبي الله تعرفنا، قال: نعم لكم سيما ليست لاحد غيركم تردون علي غرا محجلين من اثار الوضوء وليصدن عني طائفة منكم فلا يصلون الي فأقول يا رب هؤلاء من أصحابي فيحييني مالك فيقول وهل تدري ما أحدثوا بعدك...؟ »^(١) الحديث

(١) الحديث رواه ابن ماجه في كتاب الزهد ٣٦ باب ذكر الحوض ٤٣٠٢ ثنا علي بن مسهر =

وفي رواية عنه عليه الصلاة والسلام: «إني لأكثر الأنبياء تبعاً يوم القيامة فيبينما أنا قائم على الحوض إذا زمرة حتى إذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم فقال: هلم فقلت: إلى أين..؟ فقال إلى النار والله فقلت ما شأنهم فقال: انهم ارتدوا على أديبارهم القهقري ثم إذا زمرة أخرى حتى إذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم فقال لهم: هلم قلت إلى أين..؟ قال: إلى النار والله قلت ما شأنهم..؟ فقال إنهم ارتدوا على أديبارهم فلا أراه يخلص منهم إلا مثل حمل النعم»^(١) يعني أن الناجي منهم قليل كضالة النعم بالنسبة إلى جملتها، وقد ورد أن لكل نبي حوضاً ترده أمته، فعن الحسن مرفوعاً «ان لكل نبي حوضاً وهو قائم على حوضه ويبيده عصي يدعو من عرفه من أمته الا وأنهم يتباهون أيهم أكثر تبعاً واني لأرجو أن أكون أكثرهم تبعاً»^(٢) وفي أثر حوضه ﷺ أعرض الحيطان وأكثرها وارداً.

= عن أبي مالك، سعد بن طارق عن ربيعي عن حذيفة قال: قال رسول الله ﷺ — وذكره ورواه الإمام البخاري في كتاب الرقاق ٥٣ باب ذكر الحوض وقول الله تعالى: إنا أعطيناك الكثرة. ٦٥٨٤، ٦٥٨٣ حدثنا سعيد بن أبي مريم، حدثنا محمد بن معطوف حدثني أبو حازم عن سهل بن سعد قال: قال النبي ﷺ — وذكره.

(١) الحديث رواه البخاري في كتاب الرقاق ٥٣ باب في الحوض وقول الله تعالى: (إنا أعطيناك الكثرة) ٦٥٨٧ حدثنا محمد بن قليح حدثنا أبي قال: حدثني هلال عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة عن النبي ﷺ — قال وذكره.

(٢) الحديث رواه الإمام مسلم في كتاب الإيمان باب قول النبي ﷺ — أنا أول الناس يشفع في الجنة وأنا أكثر الأنبياء تبعاً.

حدثنا معاوية بن هشام عن سفيان عن مختار بن فلفل عن انس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ — أنا أكثر الأنبياء تبعاً يوم القيامة الخ.

ورواه ابن ماجه في كتاب الزهد ٣٦ باب ذكر الحوض ٤٣٠١ — ثنا زكريا ثنا عطية عن أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ — قال: وذكره ورواه الإمام أحمد في المسند ٢ : ٣٤١، ٤٥١ (حلي).

(الفصل الثاني: في الميزان والصراط)

(وإنما الميزان في الحساب
عدل وانصاف من الرحمن)
(لا مثل قول ذي الخلاف إذ غدا
يؤولننه كفة واعمدا)
(وقوله الصراط فهو الحق لا
جسر كما بعضهم تأولا)

(قوله وإنما الميزان) الى آخره (اعلم) أنه ورد ذكر الوزن والميزان في الكتاب والسنة فقال تعالى « ونضع الموازين القسط ليوم القيامة »^(١) وقال « فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا انفسهم في جهنم خالدون »^(٢) وقال « والوزن يومئذ الحق »^(٣).

(واختلفت) الأمة في تأويله فذهب أصحابنا وجمهور المعتزلة الى

(١) سورة الأنبياء آية رقم ٤٧.

(٢) سورة المؤمنون آية رقم ١٠٢.

(٣) سورة الأعراف آية رقم ٨.

أنه عبارة عن ثبوت السعادة لقوم والشقاوة لآخرين على سبيل الاستعارة التمثيلية، حيث شبه ثبوت العمل الصالح بنقل الموازين والعمل السيء بخفتها على وجه لا يظلم أحد فيه شيئا، وهو معنى قول الناظم عدل وانصاف، فإن من ثبت له العمل الصالح لا ينقص منه شيئا ومن ثبت له العمل السيء لا يزداد عليه شيئا وذلك هو العدل والانصاف، وهو معنى قوله تعالى « والوزن يومئذ الحق »^(١) ففسر الوزن بأنه الحق ونضع الموازين القسط فالقسط بدل من الموازين لا صفة لها وبعضه قوله تعالى « فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا »^(٢) فانه دل على أن الكافر لا يقام له وزن يوم القيامة، فيلزم القائل بثبوت الوزن الحقيقي أن يقول: انه خاص بما عدا الكافر وهم لا يقولون بذلك.

(وذهب) الأشاعرة الى أن الميزان هو قسبة عمود وكفتان كل واحدة منهما أوسع من طباق السموات والارض وجبريل أخذ بعموده ناظر الى لسانه وميكائيل امين عليه ومحلّه عندهم بعد الحساب (ثم) اضطربت أقوالهم في الموزون فقال بعضهم: هي الكتب بناء على أن الحسنات مميزة بكتاب والسيئات كذلك ويرد بأنكم تزعمون أن الموزون أعمالهم والكتب محل بيان الأعمال لا عينها، ولا محلها.

(وذهب) آخرون الى أن الموزون اجسام حسنة وقيحة وذلك أن الأعمال الحسنة تنقلب أجساما حسنة والأعمال القبيحة تنقلب أجساما قبيحة، ورد بأن هذا من باب قلب الحقائق وهو ممتنع عقلا فمن المحال قلب الاعراض أجساما وأجيب بأن المحال في ذلك متوقف على القسمة العقلية، فلا ينقلب الواجب مستحيلا ولا العكس، وأما

(١) سورة الأعراف، آية رقم ٨.

(٢) سورة الكهف، آية رقم ١٠٥.

في ما عدا ذلك فلا استحالة والجواب أنه لم يصح انه ستقلب الاعراض اعيانا، والقول في ذلك بلا دليل تحكم.

(وذهب آخرون الى أن الموزون هي أنوار وظلمات ورد بأن النور والظلمة ليسا بعمل العامل وهم يزعمون أن الموزون أعمالهم.

(وذهب آخرون الى أن الموزون العامل نفسه ويرد بأنه يحتاج الى شيء يوازنه في الكفة الأخرى فما هو؟ وبالجمله فهذه المسألة ليست من المسائل الدينية التي لا يجوز الخلاف فيها فلا يخطئ في دينه من قال بشيء في ذلك مع تمسكه وان بشبهة اذ لا دليل قاطع على رد قوله اللهم الا أن يخطئ من خالفه فيها فيجب تضليله حينئذ لا بالخلاف فيها بل بتضليله من خالفه وهكذا كل مسألة تحتمل الحق والباطل وعدم الدليل القاطع فيها، وانما قلنا أن هذه المسألة ليست دينية لقولهم برجحان العمل الصالح على السيء في حق السعيد وعكسه في حق الشقي، فيحتمل على قولهم ان يرجح العمل الواحد المختوم به سائر الاعمال المتقدمة فليس هي من مسائل الاحباط الآتي بيانها آخر الكتاب.

(قوله في الحسيان) أي في الحساب يوم القيامة وفي بمعنى مع.

(قوله عدل وانصاف) العدل: هو وضع الشيء في موضعه من غير اعتراض على فاعل، والانصاف معاملة الغير بالعدل والقسط، فهو تعالى يعامل خلقه بالعدل والقسط ويضع لهم يوم القيامة موجب أعمالهم وضعا لا يظلم فيه أحدا فيعرض عليه (قوله من الرحمن) متعلق بقوله عدل أو بقوله انصاف على ما قيل في التنازع (قوله لا مثل قول) خبر لمحذوف تقديره قولي لا مثل قول ذي الخلاف الخ أو صفة لمصدر محذوف مع فعله تقديره لا أقول قولاً مثل قول ذي الخلاف.

(قوله ذي الخلاف) بكسر الخاء المعجمة بمعنى المخالفة وذي بمعنى

صاحب وفي العبارة بذى الخلاف اشارة الى أن المسألة ليست مما لا يسع جهله كما قدمنا فلو كانت من مسائل الدين لعبر بالضلال مكان الخلاف.

(قوله اذ غدا) أي حين صار متعلق بقوله يؤولنه بنون التوكيد الخفيفة خبر غدا لانه بمعنى صار أي لا أقول مثل قول المخالف حيث صار يقول كان الميزان كفتين وعمودا وافرد الكفة وجمع الاعمدا مع انهما كفتان وعمود واحد تعبير بالمفرد عن المثني وبالجمع عن المفرد على سبيل التجوز، وفائدته بيان تعظيم العمود حيث جمعه وبيان تشابه الكفتين حتى كأنهما كفة واحدة (قوله وقوله الصراط فهو الحق) أي الصراط المذكور في قوله تعالى « أفمن يمشي مكبا على وجهه أهدى أمن يمشي سويا على صراط مستقيم »^(١) وفي الروايات المروية عنه عليه السلام كالمروية عن ابن مسعود رضي الله عنه، قال: « يوضع الصراط على سواء جهنم مثل الحد السيف المرفف مدحضة مزلة عليه كالليب من نار يختطف بها فمسك يهوي فيها ومصروع ومنهم من يمر كالبرق فلا ينشب ذلك أن ينجو »^(٢) ثم يكون اخرهم انسانا رجل قد لوحته النار ولقي فيها شرا ثم يدخله الله الجنة بفضله وكرمه ورحمته «^(٣)» هو عبارة عن الحق المشروع وذكر أصناف السالكين فيه تمثيل لرتب المكلفين كما صرح به الغزالي^(٤) في « المصنوع به على غير أهله »

(١) سورة الملوك، آية رقم ٢٢.

(٢) ثم كالريح فلا ينشب ذلك أن ينجو ثم كجري الفرس ثم كسعي الرجل ثم كرسل الرجل ثم كمشي الرجل.

(٣) هذا من كلام ابن مسعود رضي الله عنه كما قال ابن مسعود وقد جاء عن البخاري ٥٢ باب الصراط جسر جهنم ٦٥٧٣ بسنده عن أبي هريرة — وهو حديث طويل وفيه (ويضرب جسر جهنم قال رسول الله — عليه السلام: فأكون أول من ينجو).

(٤) الغزالي: سبق الترجمة له في كلمة وافية في الجزء الأول.

وبين هنالك انما بين الحق والباطل احد من السيف وادق من الشعرة
فالأشياء إما حق أو باطل.

(قوله لا جسر) بفتح الجيم وكسرهما هو ما يعبر عليه (اعلم) أن
الاشعرية قالوا: إن الصراط جسر ممدود على متن جهنم أي ظهرها
يرده الاولون والآخرين حتى الكفار، وفيه طريقان يعني ويسرى فاهل
السعادة يسلك بهم ذات اليمين، واهل الشقاوة يسلك بهم ذات الشمال،
وفيه طاقات كل طاقة تنفذ الى طبقة من طبقات جهنم، وطوله ثلاثة
آلاف سنة الف صعود، والف هبوط، والف استواء، وهذا كله ممكن
وليست المسألة من باب الدين فقد ذهب الى مثل ما ذهبوا اليه بعض
أصحابنا منهم الشيخ هود بن محمّد القاسم البرادي^(١) والشيخ
اسماعيل^(٢) في القناطر وقطب الأئمة في الهميان وجامع^(٣) الشمل
ومعول استدلال القائلين بجسريته قوله تعالى « فاستبقوا الصراط فانى
يصبرون »^(٤) وقوله تعالى « فاهدوهم الى صراط الجحيم وقفوهم انهم
مسؤولون »^(٥) واجيب بأن الصراط في الآيتين بمعنى الطريق ولا دلالة

(١) لم نعر عليه على كثرة البحث والتقصي ونرجو الله ان يوفقنا اليه.

(٢) هو الشيخ ابو طاهر اسماعيل بن موسى الجيطالي النفوسي الامام البارع أحد أعلام الفكر العربي
واكبر فطاحل الفقه في الاسلام، واكبر الأئمة الاعلام في زمانه قال في الطبقات: هو حجة
الاسلام الامام أبو طاهر اسماعيل بن موسى الجيطالي النفوسي.

كان من علماء الخمسين الثانية للقرن السابع والأول من القرن الثامن وأخذ العلم عن اكبر
علماء وقته أبي موسى عيسى بن عيسى الطرميسي المتوفى في سنة ٧٢٢ هـ.

راجع مقدمة قناطر الخيرات.

(٣) كتاب جامع الشمل في حديث خاتم الرسل تأليف العلامة الشيخ محمد بن الحاجر يوسف
اطفيش.

(٤) سورة يس آية رقم ٦٦.

(٥) سورة الصافات آية رقم ٢٣ - ٢٤ وقد جاءت الآية الأولى محرفة في المطبوعة حيث
قال: اهدوهم بدلاً من (فأهدوهم).

فيهما على الجسر المذكور واستدلوا على ثبوت الجسرية بالاحاديث المروية واجيب أنها أحاديث آحادية لا توجب الامور الاعتقادية والذي يظهر لي ابقاء الاحاديث على اصلها من غير تعرض لردها على راويها وتقويض امره الى الله فمن صدقها من غير قطع بفكر من خالفه فيها فقد احسن ظنه بالراوي ولا بأس عليه ان شاء الله.

(قوله كما بعضهم تأولوا) عبر بالبعض مع أن القائلين بالجسرية كثيرون نظرا الى القائل بها من أصحابنا فانهم قليلون وعبر بالتأويل لان فيه صرف الصراط عن ظاهره.

(الفصل الثالث: في الشفاعة)

وهي لغة الوسيلة والطلب وعرفا سؤال الخير من الغير للغير وشرعا طلب تعجيل دخول الجنة أو زيادة درجة فيها من الرب عز وجل لعباده المؤمنين فتكون للأنبياء وغيرهم ويختص نبينا عليه السلام منها بخصلة هي تقدمه إليها قبل كل شافع فلا يفتح بابها إلا له ثم من بعده يشفع من شاء الله أن يشفع. قيل وهو المحمود الذي في قوله تعالى « عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا »^(١) أي يحمذك فيه الأولون والآخرون حيث لم يجدوا قبلك شافعا.

(١) سورة الاسراء آية رقم ٧٩.

شفاعة الرسول للأتقياء من أمته

(شفاعة الرسول للتقي)
من الورى وليس للشقي
(ومن يقل بغير ذا فقد كفر
كفر نعيم إن تأول ظهر)
(وإن يكن بغير ما تأول
فذاك شرك اي اشد منزل)
(لأنه مخالف الكتاب
وسنة الرسول والألباب)
(كليس للظالم من حميم
ولا شفيح من لظى الجحيم)

(قوله شفاعة الرسول للتقي) أي شفاعة نبينا محمد ﷺ مقصورة على التقي من المكلفين، والتقي: هو من جانب المحرمات وأدى الواجبات فلا شفاعة لغيره من الأشقياء لقوله تعالى « ولا يشفعون الا لمن ارتضى »^(١) وقوله « واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها شفاعة »^(٢) وقوله « فما للظالمين من حميم ولا شفيح يطاع »^(٣) وهذه الآيات عامة كما رأيت ففي الاولى تصريح بأن

(١) سورة الأنبياء آية رقم ٢٨ وتكملة الآية (وهم من خشيتهم مشفقون).

(٢) سورة البقرة آية رقم ٤٨.

(٣) سورة غافر آية رقم ١٨ وقد جاءت الآية في المطبوعة محرفة حيث قال (فما للظالمين وصوابها (مال) بدون الفاء.

الشفاعة مقصورة على من ارتضاه الله، وفي الثالثة دليل على نفيها عن الظالم وهو اسم لكل من ظلم نفسه أو ظلم غيره، فلا تخص المشركين كما زعموا، فإنها وإن كان سبب نزولها فيهم فلا عبرة بخصوص السبب مع عموم اللفظ، ويعضد هذه الآيات ما سيأتي من الأدلة القاطعة في تخليد أهل الكبائر فإنهم متى ما ثبت تخليدهم في النار بالقطيعات الآتية انتفت عنهم الشفاعة في الموقف ضرورة، فإن من ثبت له الشفاعة في دخول الجنة لا يدخل النار فضلا من أن يخلد فيها، وخالفت الأشاعرة فيها فأثبتوها لأهل الكبائر تعويلا على حديث روه « شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي »^(١) ويجاب بوجوه.

(أحدهما): انه خبر واحد لا يعارض القطعي.

(وثانيها): انه لو لم يعارض قطعا لما أوجب العلم.

(وثالثها): انه عارضته رواية مثلها ونصها « لا تنال شفاعتي أهل الكبائر من أمتي »^(٢) فهذه بتلك على أن هذه قد عضدها الكتاب وتلك قد خالفته فوجب. اما القول بوضع تلك الرواية كما ذهب اليه المحقق الخليلي رحمه الله قائلا إنه لو كانت الشفاعة لأهل الكبائر لتقرب اليه المتقربون بالكبائر.

(١) الحديث رواه ابن ماجة في كتاب الزهد ٣٧ باب ذكر الشفاعة ٤٣١٠ ثنا الوليد بن مسلم، ثنا زهير بن محمد عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر قال: سمعت رسول الله ﷺ — وذكره ورواه أبو داود في السنة ٢١، والترمذي في القيامة ١١ وأحمد بن حنبل في المسند ٣ : ٢١٣.

(٢) لعل هذا الحديث ذكره الربيع بن حبيب في مسنده، والذي عند ابن ماجة عن نعيم بن أبي هند، عن ربعي بن حراش عن أبي موسى الأشعري قال رسول الله ﷺ « خيرت بين الشفاعة وبين أن يدخل نصف أمتي الجنة فاخترت الشفاعة لأنها أعم وأكفى أترونها للمفتين؟ لا. ولكنها للمذنبين الخطائين، المتلوئين ».

في الزوائد: اسناده صحيح ورجاله ثقات ورقمه عند ابن ماجة ٤٣١١ في كتاب الزهد (٣٧) باب ذكر الشفاعة.

(وأما) القول بأنها معلقة بشرط دل عليه الكتاب وهو ما اذا تابوا فان من فعل كبيرة وتاب منها كان مستحقا لان يشفع له غيره، ولا يلزم من هذا تخصيص الشفاعة بمن أتى الكبيرة ثم تاب منها دون من أوفى في طول عمره لتغليب من عصى فتاب على من لم يعص قط، والفائدة في تخصيصهم بالذكر دفع إياسهم من رحمة الله وتسهيل الطريق لهم « قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله »^(١).

(قوله من الوري) أي الخلق والمراد به المكلفون (قوله وليس للشقي) أي وليس المذكور من الشفاعة للشقي: وهو من مات مصرا على كبيرة، وهذه الجملة تصريح بالمفهوم من قوله شفاعة الرسول الى آخره وانما خص شفاعة الرسول ﷺ بالذكر دون شفاعة غيره لان من لم تنفعه شفاعته لم تنفعه شفاعة غيره بطريق الأولى.

(قوله ومن يقل بغير ذا) أي بغير القول الذي ذكرناه انه كافر كفر نعمة إذا كان متأولا في قوله لان تأويله عاد الى ابطال ما اثبته الله في كتابه، والمتأول انما يتأول قوله تعالى « عسى أن يعطيك ربك مقاما محمودا »^(٢) وقوله تعالى « ولسوف يعطيك ربك فترضى »^(٣) والجواب انه ليس في الآيتين دليل على ثبوت الشفاعة أصلا فضلا عن أن يقال إنها ثابتة لاهل الكبائر، أما الاولى ففيها ذكر البعث أنه في مقام محمود فلخصم هذا المتأول أن يتأول ذلك المقام بغير الشفاعة تأوله هو بالشفاعة فيصار الى الادلة الخارجية، وكذلك الآية الثانية وأيضا فالشفاعة معنى ولا يوصف المعنى بالاعطاء وانما يوصف بالجعل،

(١) سورة الزمر آية رقم ٥٣.

(٢) سورة الاسراء آية رقم ٧٩.

(٣) سورة الضحى آية رقم ٥.

بأن يقال جعلت لك الشفاعة أو جعلت لك أن تشفع لمن شئت، وأيضاً فسياق الآية غير دال على أن المعطى هو الشفاعة لقوله « وللاخرة خير لك من الاولى »^(١) هذا على انا لا ننكر ثبوت الشفاعة له ﷺ لاجماع الامة على ثبوتها له، فنسأل الله ان يجزل لنا حظنا منها، وانما قلنا في الآيتين ذلك لتعلم أنه لا تعلق للقوم فيهما.

(فان قيل) ليس للخلق ان يتكلموا فيما لا يعلمون ولا للامة أن يجتمعوا على مغيب عنهم.

(قلنا): أردنا باجماعهم اتفاقهم على ثبوتها من لسان الرسول عليه السلام فكل موافق وكل مخالف مقر بذلك لا لانهم قالوا فيها من تلقاء أنفسهم (قوله إن تأويل ظهر) أي ان ظهر تأول منه فتأول فاعل للفعل المحذوف يفسره الفعل الظاهر ومتعلقه محذوف (قوله وان يكن بغير ما تأول) أي وان يكن القول بغير تأول للكتاب العزيز فحكمه الشرك فما زائدة، واسم كان ضمير يعود الى القول المأخوذ من قوله، ومن يقل على حد قوله:

ولقد نزلت فلا تظني غيره

مني بمنزلة المحب المكرم

أي فلا تظني غير نزولك واقعا مني الخ (قوله فذاك شرك) أي فذلك الكفر المحكوم به على القائل هنالك هو شرك هنا، لان فيه مصادمة الكتاب العزيز، وذلك أن اجتماع الآيات الدالة على نفي الشفاعة عن الظالم وقصرها على المرضي مع الآيات الدالة على تعذيب أهل الكبائر قاطعة على نفي الشفاعة لأهل الكبائر، فمن اثبتها لهم من غير تأويل كان رادا لهذه القواطع والراد لشيء من الكتاب العزيز مشرك اتفاقا.

(١) سورة الضحى، آية رقم ٤.

(قوله أي أشد منزل) هذا تفسير للشرك أن منزله عند الله وعند العباد أشد شرا من كفر النعمة وذلك إشارة لما فيه من الاحكام الآتي بيانها في الباب السادس من الركن الثالث.

(قوله لانه مخالف الكتاب) أي لان ذلك القول مخالف للكتاب الذي هو القرآن العظيم، والكتاب في الأصل، اسم لكل مكتوب، فصار بالتغليب علما على القرآن والمراد بخلاف القرآن هنا خلاف بعضه، وهي الآيات الدالة على نفي الشفاعة عن صاحب الكبيرة وعبر بالكل عن البعض تجوزا تنبيها على أن الراد للبعض من القرآن في حكم الراد للكل وهكذا القول في رد السنة المتواترة.

(قوله وسنة الرسول) أي ومخالف لسنة الرسول فانه ﷺ قال: « لا تنال شفاعتي أهل الكبائر من أمتي ». وقال: « ليست الشفاعة لأهل الكبائر من أمتي » وفي رواية جابر^(١) بن زيد رضي الله عنه أنه لما نزلت « وانذر عشيرتک الاقربين »^(٢) جعل رسول الله ﷺ يفخذ افخاذ قريش فخذًا فخذًا حتى أتى على بني عبد المطلب فقال يا بني عبد المطلب إن الله أمرني أن أنذركم ألا واني لا اغني عنكم من الله شيئا الا وان أوليائي منكم المتقون ألا لاعرفن ما جاء الناس غدا بالدين وجئتم بالدنيا تحملونها على رقابكم يا فاطمة بنت محمد، ويا صفية

(١) هو جابر بن زيد الأزدي البصري، أبو الشعثاء، تابعي فقيه من الأئمة من أهل البصرة، اصله من عمان، صحب ابن عباس، وكان من بحور العلم، وصفه الشماخي (وهو من علماء الأباضية) بأنه اصل المذهب وأسه الذي قامت عليه آطامه، نفاه الحجاج الى عمان، وفي كتاب الزهد للامام احمد بن حنبل: لما مات جابر بن زيد عام ٩٣ هـ قال قتادة: اليوم مات أعلم أهل العراق. راجع السير للشماخي، ٧٠ - ٧٧ وتذكرة الحفاظ ١ : ٦٧ وتهذيب التهذيب ٢ : ٣٨ وحلية الأولياء ٣ : ٨٥ وحاشية الجامع الصحيح للسالمي ١ : ٧ والبداءة والنهاية ٩ : ٩٣ - ٩٥.

(٢) سورة الشعراء آية رقم ٢١٤.

عمة محمد، اشتريا انفسكما من الله فاني لا أغني عنكما^(١) من الله شيئاً.

(قوله والألباب) أي العقول أي ذلك القول مخالف لأهل الالباب كما أنه مخالف للكتاب والسنة وذلك لانهم مجمعون على نفي الشفاعة عن أهل الكبائر ولا عبرة بخلاف من خالفهم في ذلك، وعبر بالالباب والمراد أهلها تنبيها على أن لهم ألبابا كاملة حتى كأن جميع أجسادهم ألباب، ومن كان هذا شأنه في كمال عقله فلا يخالف نصا صح معه.

(قوله كليس للظالم من حميم) أي قريب ينفعه، والظالم لغة من وضع الشيء في غير موضعه، كمن وضع العبادة لغير مستحقها، أو استعمل جوارحه التي جعلها الله له في غير ما خلقت لاجله أو أنفذ عمره الذي أمده الله به ليقدم فيه لأخوته في غير طاعة الله تعالى، وشرعا: هو المتعدي عن الحق الى الباطل، وعلى كلا الاصطلاحين فهو شامل للمشرك والفاسق (قوله ولا شفيع) أي يطاع كما في الآية الكريمة والشفيع: هو طالب الخير من الغير للغير (قوله من لظى الجحيم) أي من لهيبها متعلق بمحذوف أي يجيزه من ذلك.

(١) قال الامام احمد — حدثنا وكيع، حدثنا هشام عن أبيه، عن عائشة قالت: لما نزلت (وأنذر عشيرتلك الأقرين قام رسول الله — ﷺ) فقال: وذكره. انفراد باخراجه مسلم، ورواه أيضاً مسلم والترمذي من حديث عبد الملك بن عمير به وقال الترمذي: غريب من هذا الوجه، ورواه النسائي من حديث موسى بن طلحة مرسلًا ولم يذكر فيه أبا هريرة، والموصول هو الصحيح، وأخرجه في الصحيحين من حديث الزهري عن سعيد ابن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة.

الفصل الرابع

في الخلود في الجنة والنار

والناس فيه على مذاهب أحدها^(١): وهو قول الأشعرية أن أهل

(١) مسألة الخلود في النار من مسائل الاعتقاد المهمة التي اصطدمت فيها الآراء وكثر فيها الكر والفر والأخذ والرد والذي يطلق لظنه العنان ويقف أمام كل مذهب من مذاهب العلماء فيها بتجرد وامعان لا يتحيز الا للدليل ولا يتعصب الا للحق يجد أن ما ذهب اليه القائلون بخلود اهل النار — والعياذ بالله — فيها خلوداً ابدياً لا فرق في ذلك بين المشرك وغيره هو الحق الذي لا يحوم حوله ريب وناهيك ان غالب آيات الوعيد نصت على الخلود في النار ولم تفرق بين المشرك وغيره كما كشف عن ذلك الغطاء المصنف رحمه الله في هذا الشرح الحافل ولا تجد بجانب ذلك في القرآن ما يشير الى عدم خلود احد ولو من بعيد ولقد أوضح القرآن ان فكرة الخروج من النار نشأت عند اليهود فدفعتم بهم الى الموبقات واغرقتهم في بحار الشهوات فلم يستطيعوا خلاصاً مما وقعوا فيه فقد كانوا يحنون انفسهم انهم لن يعذبوا — على جرائمهم الخطيرة — الا زمناً محدوداً فما عليهم ان اشبعوا رغباتهم وانهمكوا في شهواتهم « وقالوا لن تمسنا النار الا اياماً معدودة » ولكن يا ترى هل سكت القرآن عن هذا المدعى بعد حكايته ام قرر الحقيقة الناصعة التي لم تترك مجالاً لأحد في الطمع فيما طمعوا فيه او في تحديث النفس بمثل هذه الأمانى الفارغة التي ألهمت اليهود عن الواجب وادرتهم في مهاوي الموبقات اننا نجد الرد الصريح بعد حكاية هذه القرية عنهم مباشرة بحيث لم يدع لقاتل مقالاً ولا لثاك مجالاً « قل اتخذتم عند الله عهداً فلن يخلف الله عهده ام تقولون على الله ما لا تعلمون بلى من كسب سيئة واحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب =

الشرك مخلدون في النار. وأهل الكبائر مما عدا الشرك إما أن يعفى

== النار هم فيها خالدون ، أي رد اصرح من هذا الرد. وأي تقريع ابلغ من هذا التقريع على تمنى ما لم يجعل الله سبيلاً اليه ولكن رغبات النفوس وأمانيتها الباطلة لا يكاد يقف في سبيلها شيء ما لم تسيطر على صاحبها عقيدة مكينة في قلبه مهيمنة على احساسه فكف من عالم فتح لنفسه باب التأويل في الآية فادعى ان المراد بالسيرة الشرك او ان المراد بالخلود طول المكث جاهلاً او متجاهلاً ان الآية جاءت مجتنة لمطامع اليهود في تحديد مدة مسيس النار مقررة المصير الذي ينتظر كل من ارتكب سيئة ولم يتب منها قبل فوات الفرصة ولا عبرة بخصوص سببها مع عموم لفظها وتستمع ان شاء الله ما قاله فيها بعض من طلب الحقيقة فادركها من محققي المتأخرين هذا وإذا نظرت الى تقسيم القرآن مصائر البشر يوم الدين لم تعثر في هذا التقسيم الا على مصيرين مصير الى الجنة ومصير الى النار وكلا المصيرين خالد وان شئت معرفة اصحاب كل منهما فاسمع الى قول العزيز الحكيم في سورة بونس « للذين احسنوا الحسنى وزيادة ولا يرهق وجوههم قرة ولا ذلة اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة ما لهم من الله من عاصم كأنما اغشيت وجوههم قطعاً من الليل مظلماً اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون » فان الآية الكريمة واضحة كل الوضوح في ان أهل الجنة وهم اصحاب المصير السعيد — لا يرهق وجوههم قرة ولا ذلة وهؤلاء هم الذين احسنوا فاستحقوا الحسنى وزيادة ومما لا يمكن بحال ان يصلى احد النار ولو فترة قصيرة وهو لا يرهق وجهه قرة ولا ذلة فأى ذلة افطلع من ذلة العذاب وكيف لا يرهق القرة وجهه من يتقلب في الجحيم وبعد حصر اصحاب السعادة في هذا الصنف اتبع بيان اصحاب المصير الآخر مصير الشقاء والويل ولوضح انهم كسبوا السيئات ولم يقيد هذه السيئات بل اطلقها بين سبحانه جزاءهم المحتوم وانهم لا ينفكون عن هذا الجزاء بل هم فيه خالدون. « والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة ما لهم من الله من عاصم كأنما اغشيت وجوههم قطعاً من الليل مظلماً اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون » أي اشكال بعد هذا الايضاح وأي غموض بعد هذا البيان وهل بعد هذا كله مساع للدهوى بأن ثم فريقاً ثالثاً يشارك كلا الفريقين في مصيريهما وبأخذ حظه من جزاء كل منهما فيصلى اولاً النار ثم يتقلب الى النعيم المقيم وبالجملة فان الآيات القرآنية ليس فيها ما يشير ولو من بعيد الى الخروج من النار وانما جاء كثير منها في الخلود لمطلق أهل الكبائر وقد ادرك هذه الحقيقة التي لا غبار عليها جماعة من أهل التحقيق من المتأخرين يحضرنى منهم الإمامان الكبيران محمد عبده ومحمد رشيد رضا وذلك صريح في غير موضع من كلاهما في تفسيرهما القيم (المنار) ومن ذلك ما قالوا في تفسير قول الله تعالى « بلى من كسب سيئة واحاطت به خطيئته فاوكلت اصحاب النار هم فيها خالدون » فقد قال الامام للسيرة هنا اطلاقاً وخصصها مفسرنا — الجلال — وبعض المفسرين بالشرك ولو صح هذا لما كان لقوله تعالى « واحاطت به خطيئته » معنى فان الشرك اكبر السيئات وهو يستحق ==

عنهم فلا يدخلونها، وأما أن يعذبوا بقدر أعمالهم ثم يخرجون منها.

== هذا الوعد لذاته كيفما كان ومعنى احاطة الخطيئة هو حصرها لصاحبها وأخذها بجواب احساسه ووجدانه كأنه محبوس فيها لا يجد لنفسه مخرجاً منها يرى نفسه حراً مطلقاً وهو أسير الشهوات وسجين الموبقات ورهين الظلمات وإن تكون الاحاطة بالاسترسال في الذنوب والتمادي على الأصرار قال تعالى « كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون » أي من الخطايا والسيئات ففي كلمة « يكسبون » معنى الاسترسال والاستمرار وران عليه غطاء وستره أي أن قلوبهم أصبحت في غلف من ظلمات المعاصي حتى لم يبق منفذ للنور يدخل اليها منه ومن أحدث لكل سيئة يقع فيها نوبة نصوحاً وإفلاحاً صحيحاً لا تحيط به الخطايا ولا يرين على قلبه السيئات روى احمد والترمذي والحكم وصحاحه والسياتي وابن ماجة وابن حبان وغيرهم من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال « إن العبد إذا اذنب نكثت في قلبه نكتة سوداء فإن تاب ونزع واستغفر صقل قلبه وإن عاد زادت حتى تملو قلبه فذلك الران الذي ذكره الله في القرآن — بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون » لمثل هذا كان السلف يقولون: المعاصي بريد الكفر. وجاء عقب هذا الكلام للاستاذ الامام في المنار ما نصه قوله « فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون » خير « من كسب سيئة واحاطت به خطيئته أي هم اصحاب دار العذاب في الآخرة الاحقاء بها دون من لم يصل الى درجتهم في الدنيا وهو من في قلبه شيء من نور الايمان وتوحيد الله تعالى وما ينشعبه من الخير قال الاستاذ الامام: ومن المفسرين من ترك السيئة في الآية على إطلاقها ولم يؤولها بالشرك ولكنهم أولوا اجزاءها فقالوا ان المراد بالخلود طول مدة المكث لأن المؤمن لا يخلد في النار وإن استغرقت المعاصي عمره واحاطت الخطايا بنفسه فانهمك فيها طول حياته. اولوا هذا التأويل هروباً من قول المعتزلة: ان اصحاب الكيثر مخلدون في النار. وتأيداً لمذهبهم أنفسهم المخالف للمعتزلة والقرآن فوق المذهب يرشد الى ان من تحيط به خطيئته لا يكون او لا يبقى مؤمناً اهـ وقد تعقبه السيد محمد رشيد بما اوضح به عواقب تأويل الخلود فقال ان فتح باب تأويل الخلود يجرى اصحاب استقلال الفكر في هذا الزمان على الدخول فيه والقول بأن معنى خلود الكافرين في العذاب طول مكثهم فيه لأن الرحمن الرحيم الذي سبقت رحمته غضبه ما كان ليعذب بعض خلقه عذاباً لا نهاية له لأنهم لم يهتدوا بالدين الذي شرعه لمنفعتهم لا لمنفعته ولكنهم لم يفتقروا المنفعة وإذا كان التقليد مقبولاً عند الله — كما يرى فاتحو الباب — فقد وضع عذر الأكثرين لأنهم مقلدون لعلمائهم — الخ ما يتكلم به الناس ولا سيما في هذا العصر فان هذه المسألة قديمة وهي اكبر مشكلات الدين. نعم ان العلماء يحتجون عليهم بالاجماع ولو سكوتياً ولكن التأويل باب لا يكاد يسده متى فتح شيء اهـ وكلام هذين العالمين الجليلين واضح في ان عقيدة الخلود في النار لأهل الكيثر هي الموافقة لنصوص الكتاب وإن تأويل شيء من هذه النصوص لموافقة مذهب معين امر يترتب عليه ما بعده اذ لا يستقر معه مدلول نص من النصوص وأوضح من كلامهما — هنا — كلامهما ==

(المذهب الثاني): أن أهل النار مشركهم وفاسقهم غير مخلدين فيها

== في تفسير قول الله سبحانه « فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره إلى الله ومن عاد فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون » ونص كلامهما في الآية كما في المنار أي ومن عاد إلى ما كان يأكل من الربا المحرم بعد تحريمه فاولئك العبداء عن الاعتناظ بموعظة ربهم الذي لا ينهاهم إلا عما يضر بهم في افرادهم او جميعهم هم أهل النار الذين يلازمونها كما يلازم صاحبها فيكونون خالدين فيها وقد اول الخلود المفسرون لتنتج الآية مع المقرر في العقائد والفقهاء من كون المعاصي لا توجب الخلود في النار فقال اكثرهم ان المراد ومن عاد إلى تحليل الربا واستباحته اعتقاداً ورد بعضهم بأن الكلام في أكل الربا وما ذكر عنهم من جعله كالبيع هو بيان لرأبهم فيه قبل التحريم فهو ليس بمعنى استباحة المحرم فاذا كان الوعيد قاصراً على الاعتقاد بحله لا يكون هناك على أكله بالفضل والحق ان القرآن فوق ما كتب المتكلمون والفقهاء يجب ارجاع كل قول في الدين إليه ولا يجوز تأويل شيء منه ليوافق كلام الناس وما الوعيد بالخلود هنا الا كالوعيد بالخلود في آية قتل العمد وليس هناك شبهة في اللفظ على ارادة الاستحلال ومن الغريب ان جعل الرازي الآية هنا حجة على القائلين بخلود مرتكب الكبيرة في النار انتصاراً لأصحابه الأشاعرة وغير من هذا التأويل تأويل بعضهم بخلود بطول المكث اما نحن فنقول ما كل ما يسمى ايماناً بعصم صاحبه من الخلود في النار الايمان ايمانان ايمان لا يعلو التسليم الايماني بالدين الذي نشأ فيه المرء او نسب إليه ومجاراة أهله ولو بعدم معارضتهم فيما هم عليه وايمان هو عبارة عن معرفة صحيحة بالدين على يقين بالايمان متمكنة في العقل بالبرهان مؤثرة في النفس بمقتضى الاذعان حاكمة على الارادة المعرفة للجوارح في الأعمال بحيث يكون صاحبها خاضعاً لسلطانها في كل حال الا ما لا يخلو عنه الانسان من غلبة جهالة او نسيان وليس الربا من المعاصي التي تنسى او تغلب النفس عليها خفة الجهالة والطيش كالحدة وثورة شهوة او يقع صاحبها منها في غمرة النسيان كالغيبية والنظرة فهذا هو الايمان الذي بعصم صاحبه باذن الله من الخلود في سخط الله ولكنه لا يمتنع مع الإقدام على كباير الآثام والفواحش عمداً ايثاراً لحب المال واللذة على دين الله وما فيه من الحكم والنصائح. واما الايمان الأول فهو صوري فقط فلا قيمة له عند الله تعالى لأنه تعالى لا ينظر إلى الصور والأقوال ولكنه ينظر إلى القلوب والأعمال كما ورد في الحديث والشواهد على هذا الذي قرناه في كتاب الله كثيرة جداً وهو مذهب السلف الصالح وان جهله كثير ممن يدعون اتباع السنة حتى جروا الناس على هدم الدين بناء على ان مدار السعادة على الاعتراف بالدين وان لم يعمل به حتى صار الناس يتنجسون بارتكاب الموبقات مع الاعتراف بأنها من كباير ما حرم كما بلغنا عن بعض كبارنا انه قال انني لا أنكر انني آكل الربا ولكنني مسلم اعترف بأنه حرام وقد فاتته انه يلزمه بهذا القول الاعتراف بأنه من أهل هذا الوعيد وبأنه يرضى بأن يكون ==

= محارباً لله ولرسوله وظالمأ لنفسه وللناس كما سيأتي في آية اخرى — فهل يعترف بالملزوم أم ينكر الوعيد المنصوص فيؤمن ببعض الكتاب ويكفر ببعض نعمود بالله من الخذلان اه ومن كلام هذين الامامين الجليلين المنصفين يتضح لكل من طلب الحقيقة ان مذهب القائلين بخلود أهل الكاثر في النار هو مذهب السلف الصالح وان القول بخلافه يتعارض مع النصوص القرآنية القاطعة والمنصف يدرك انه لا متعلق للقائلين بالخروج من النار في الآيات الكريمة اذ لا اشارة في القرآن على الخروج فضلاً عن الدلالة البينة عليه اما الروايات التي تتعلقون بها فهي — مع مخالفتها لمداول الكتاب — معارضة بأحاديث لا تقل عنها كثرة ولا تضعف عنها قوة والى القارئ الكريم امثلة منها:

١ — روى احمد الزار والحاكم والنسائي عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ انه قال « لا يدخل الجنة عاق ولا مدمن خمر » وفي رواية « ثلاثة قد حرم الله عليهم الجنة مدمن الخمر والعاق لوالديه والديوث وهو الذي يفر السوء في أهله ».

٢ — روى الشيخان عن رسول الله ﷺ قوله « من شرب الخمر في الدنيا يجرمها في الآخرة ».

٣ — روى البخاري عن رسول الله ﷺ أنه قال « من استرعاه الله رعية لم يحطها بنصحه الا حرم الله عليه الجنة ».

٤ — روى الامام الربيع عن أبي عبيدة عن جابر بن زيد عن انس بن مالك رضي الله عنهم عن رسول الله ﷺ أنه قال « من اقتطع حق مسلم يمينه حرم الله عليه الجنة وأوجب له النار » فقال رجل وان كان شيئاً قليلاً يسيراً يا رسول الله فقال رسول الله ﷺ « وان كان قضيئاً من اراك » والحديث رواه أيضاً الامام مالك في الموطأ ومسلم والنسائي وآخرون من حديث أبي امامة رضي الله عنه.

٥ — روى الشيخان وغيرهما عن طريق أبي هريرة رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ من قتل نفسه بحديدة فحديده في يده يتوجأ بها في بطنه في نار جهنم خالداً فيها أبداً ومن قتل نفسه بسم فسمه في يده يتحساه في نار جهنم خالداً فيها أبداً ومن نزل من جبل فقتل نفسه فهو ينزل في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً »

٦ — روى مسلم عن رسول الله ﷺ انه قال « صفنا من أهل النار لم أرهما قوم معهم سياط كأذناب البقر يضربون بها الناس ونساء كاسيات عاريات مائلات مميلات رؤسهن كأشنة البخت المائلة لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها وان ريحها ليوجد من مسيرة كذا وكذا » وبالجمله فان الروايات الدالة على الخلود في النار لمرتكبي الكاثر اكثر من أن تحصى تدل تارة على الخلود بصريح اللفظ وتعبّر تارة عنه بحرمان الجنة أو عدم شم ريحها ومحصلها واحد واذا كانت الروايات في الخلود متعارضة فحسبنا ان نتمسك بما اعتضد بالكتاب العزيز ونسكت عما تعارض معه والله وراء القصد وهو تعالى ولي التوفيق. « سماحة المفتي ».

(المذهب الثالث): إن أهل الكبائر غير معذبين قطعاً وإنما العذاب لأهل الشرك خاصة ونسب هذا إلى مقاتل^(١) وبعض المفسرين.

(المذهب الرابع): إن الجنة والنار فائتان بعد دخول أهل كل واحد منهما فيها ونسب هذا القول إلى جهم^(٢) بن صفوان.

(المذهب الخامس): وهو مذهب أهل الاستقامة والمعتزلة أن أهل الكبائر من معاصي الله كانوا مشركين أو فاسقين مخلدون في النار دائماً وأهل الطاعة مخلدون في الجنة دائماً، لكن أهل الاستقامة يقولون إن التعذيب يعدل الله والثواب بفضلته، والمعتزلة يقولون بوجوب ذلك عليه تعالى عن ذلك بناء على أصلهم الفاسد في التحسين والتقيح العقليين، وقد تقدم الجواب عنه فها نحن نشرع الآن في بيان مذهب أهل الاستقامة وبيان حكم من خالفهم في ذلك من أهل تلك المذاهب كلها.

(١) هو مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي بالولاء، البلخي أبو الحسن من أعلام المفسرين، أصله من بلخ انتقل إلى البصرة، ودخل بغداد فحدث بها وتوفي بالبصرة، كان متروك الحديث. من كتبه «التفسير الكبير» و«نواذر التفسير»، والرد على القدرية ومتشابه القرآن، والناسخ والمنسوخ، والوجوه والنظائر، توفي عام ١٥٠ هـ.

راجع وفیات الأعيان ٢ : ١١٢ وتهذيب ١٠ : ٢٧٩ والأثرية ١ : ٢٠٧ وميزان الاعتدال ٣ : ١٩٦ وتاريخ بغداد ١٣ : ١٦٠.

(٢) هو جهم بن صفوان السمرقندي أبو محرز، من موالى بني راسب رأس الجهمية قال الذهبي: الضال المبدع هلك في زمان صغار التابعين وقد زرع شرأ عظيماً، كان يقضي في عسكر الحارث بن سريج الخارج على أمراء خراسان فقبض على نصر بن سيار فطلب جهم استبقاه فقال نصر: لا تقوم علينا مع الجمانية أكثر مما قتت وأمر بقتله فقتل عام ١٠٢ هـ. راجع ميزان الاعتدال ١ : ١٩٧ ولسان الميزان ٢ : ١٤٢ وخطط المقرئ ٢ : ٣٤٩، ٣٥١.

(ومن عصى ولم يتب يخلد)
في النار دائماً بهذا تشهد)

(قوله ومن عصى ولم يتب) الخ هذا بيان مذهب أهل الاستقامة، أي من عصى بكبيرة ولم يتب منها حتى مات عليها فهو مخلد في النار دائماً تشهد بذلك لاختيار الله إيانا به، كما في قوله تعالى « ومن يعص الله ورسوله فإن له نار جهنم خالدين فيها أبداً »^(١) واعترض بأن المراد من عصى الله ورسوله في التوحيد، واجيب: بأن اللفظ عام ولا مخصص وقوله تعالى « بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون »^(٢).

(واعترض) بأن لا نسلم أن صاحب الكبيرة أحاطت به خطيئته من كل جانب، لأن له حسنات لا يظلم إياها (ويجاب) بأنه أحبط حسناته باصراره على الكبيرة فلم يظلم شيئاً، لأنه قد أخبر انما يتقبل الله من المتقين ولا شك أن صاحب الكبيرة ليس بمتق فلم يتقبل شيئاً من حسناته مع اصراره على الكبيرة، ولا قبله اذا مات عليه.

(وقوله) تعالى: « ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها »^(٣) (واعترض) بأن المراد من قتل مؤمناً على إيمانه ولا يقتل مؤمناً على إيمانه إلا مشرك.

(ويجاب) أن سياق هذه الآية ينفي هذا التعليل لأنه ذكر أولاً حكم قاتل المؤمن خطأ ثم ذكر حكم قاتله عمداً، والمحكوم عليه في كلا

(١) سورة الجن آية رقم ٢٣.

(٢) سورة البقرة آية رقم ٨١.

(٣) سورة النساء آية رقم ٩٣.

الموضوعين واحد (وقوله) تعالى « إن الأبرار لفي نعيم وإن الفجار لفي جحيم يصلونها يوم الدين وما هم عنها بغائبين »^(١) فلو كانوا يخرجون منها لزم أن يغيبوا عنها والفجور شامل للشرك وغيره. (واعترض) بأن المراد بالفجار هنا الكاملون في الفجور كما في « أولئك هم الكفرة الفجرة »^(٢).

(ويجاب) بأنه خلاف الظاهر من غير دليل (وقوله) تعالى « أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين عملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون »^(٣). (واعترض) عليه بوجهين.

(أحدهما): أن المراد بمجتري السيئات هم المشركون.

(ويجاب): انه لا عبرة بخصوص السبب مع عموم اللفظ.

(وثانيهما): انه ليس في الآية دليل الا على نفي مساواتهم للمؤمنين في المحيا والممات ونحن نقول إن من عذب واخرج ليس كما لم يعذب أصلا.

(ويجاب): بأن التسوية بينهما منفية مطلقا فمن دخل الجنة من مكتسبي السيئات كان يومئذ كالذين آمنوا (وقوله) « والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاما يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا الا من تاب »^(٤) ففي هذه الآية التصريح بأن قتل النفس المحرم

(١) سورة الانعام آية رقم ١٤.

(٢) سورة عبس آية رقم ٤٢.

(٣) سورة الجاثية آية رقم ٢١.

(٤) سورة الفرقان آية رقم ٦٨.

قتلها بغير حق يوجب التخليد، والزنا كذلك، كما أن من يدعو مع الله الها آخر يخلد (ويعترض) عليه بوجهين.

(أحدهما): أنه قال ومن يفعل ذلك ولم يقل ومن يفعل شيئا من ذلك فظاهرها من فعل الشرك والزنا يخلد.

(ويجاب): بأنه قد أجمعت الامة وانتم معهم بأن الشرك بالله تعالى موجب للتخليد في النار، واعتراضكم هذا يبطل ذلك الاجماع لانه يستلزم ان المشرك لا يخلد الا اذا قتل النفس الحرام وزنا، واذا ثبت أن المشرك مخلد ولو لم يقتل ويزني فما فائدة ذكر القتل والزنا في الآية الا ليبيني عليهما حكم التخليد..؟ كما أن الشرك لو انفرد صاحبه مخلد كذلك القتل المحرم والزنا فلو انفرد كل واحد منهما خلد فاعله في النار الا إن تاب (وثانيهما): لا دليل لكم في الآية على التخليد الابدي فلم لا يجوز أن يطلق التخليد على طول المكث من غير تأييد.

(ويجاب) بأن هذا الخلاف الظاهر بغير دليل وأيضا فهذا التخليد المذكور شامل للمشرك ايضا فيلزم أن يكون تخليده أيضا غير أبدي (لا يقال) إن اللفظة الواحدة تستعمل ويراد بها معنيها الحقيقيان ان كانت مشتركا، أو الحقيقي والمجازي ان كانت غير مشترك، أو المجازيان فتحمل الخلود هنا على الخلود الابدي في حق المشرك، وعلى طول المكث في حق القاتل والزاني (لانا نقول) لا نسلم جواز استعمال الكلمة في معنيها المذكورين مع ارادتهما معا في حال واحد، ولو سلمنا ذلك لقلنا إن ذلك الجواز ليس بلغوي والرب تعالى خاطبنا بلغتنا ولو سلمنا انه لغوي لقلنا إن استعمالها في معنيها مجاز محتاج الى قرينة ولا قرينة.

(فان قيل) ان القرينة قوله تعالى في حق المشركين « ومن يعص

الله ورسوله فان له نار جهنم خالدين فيها أبدا»^(١).

(قلنا) ان هذه الآية عامة للمعاصي مطلقا فلا تخص المشرك دون الفاسق، وقد اجتمعت الامة قبل ظهور المخالف وبعده على الاخذ بهذه النصوص القرآنية مع ما يعضدها من الاحاديث النبوية التي بلغت في تعدد طرقها مبلغ التواتر، وان لم يتواتر لفظها فالقدر الذي تواطت عليه متواتر وقد تلقتها الامة كلها بالقبول، كحديث: « من قتل نفسه بحديدة »^(٢) وحديث « لا يجد ريح الجنة »^(٣) ونحوهما لكن تأولوها بمن فعل ذلك مستحلا لفعله فيكون باستحلاله ما حرم الله مشركا، وهذا التأويل صارف لتلك الأحاديث عن نصوصها وزائد فيها ما لم يكن منها وليت شعري ما الذي حملهم على الدخول في هذا المضيق..؟ فان خبر الخروج من النار انما هو خبر آحاد لا يعارض القطعيات ولا يثبت به العلم في الامور الاعتقادية وربما وقع في رجاله جهالة، والخبر المجهول راويه لا يعمل به في الظنيات فضلا من أن يعول عليه في القطعيات وسيأتي قريبا بطلان تعلقهم بقوله تعالى « ان الله

(١) سورة الجن آية رقم ٢٣.

(٢) الحديث رواه الامام البخاري في كتاب الجنائز ٨٣ باب ما جاء في قاتل النفس ١٣٦٣ — حدثنا يزيد بن زريع حدثنا خالد عن أبي قلابة عن ثابت بن الضحاك رضي الله عنه = عن النبي — ﷺ قال: « من حلف بملّة غير الاسلام كاذبا متعمدا فهو كما قال. ومن قتل نفسه بحديدة عذب به في نار جهنم » ورواه الامام مسلم في كتاب الايمان ١٧٥ والترمذي في الطب ٧ والنسائي في الجنائز ٦٨ والدارمي في الدييات ١٠ واحمد بن حنبل في المسند ٢ : ٢٥٤، ٤٧٨، ٤٨٨ (جلي).

(٣) الحديث رواه الامام البخاري في كتاب الجنائز ٨٣ باب ما جاء في قاتل النفس ١٣٦٤ — قال حجاج بن منهال حدثنا جرير بن حازم عن الحسن (حدثنا جندب — رضي الله عنه في هذا المسجد فما نسينا وما نخاف ان يكذب جندب على النبي — ﷺ — قال: كان برجل جراح فقتل نفسه فقال الله: بدرني عيدي بنفسه حرمت عليه الجنة.

لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء»^(٤) (قوله يخلد في النار دائما) أي يقيم فيها إقامة لا انقطاع لها وجملة يخلد خبر من أن قلنا انها موصولة وفعل يخلد جواب الشرط ان قلنا انها شرطية، ورفع لكون فعل الشرط ماضيا لم تؤثر فيه أداة الشرط واذا لم تؤثر في فعل الشرط الذي هو قريب منها فأولى ان لا تؤثر في فعل الجزاء الذي هو بعيد عنها، وذهب قوم إلى أنه خبر لمبتدئ محذوف مع الفاء الرابطة تقديره فهو يخلد. وذهب آخرون إلى أن الجزاء محذوف وهذا دليله على حد ما قيل في قول الشاعر:

وإن أتاه خليل يوم مسغبة

يقول لا غائب مالي ولا حرم

(لا يقال) إن في كلام المصنف شمول حكم التخليد لكل من فعل معصية ولم يتب منها، فيدخل تحته فاعل الصغيرة، والكتاب العزيز مصرح بأنها تغفر باجتناّب الكبائر من غير توبة تخصها (لأننا نقول) ان كلام المصنف محمول على فاعل الكبيرة خاصة لانه سيأتي له في باب الصغائر والكبائر ما نصه:

والحكم للراكب ذنبا صغرا

اسلامه حتى يرى مستكبرا

فاجعل هذا البيت قيّدا لما هنا فيندفع الاشكال (قوله بهذا تشهد) أي نعلمه ونقطع به انه كذلك.

(٤) سورة النساء آية رقم ٤٨، ١١٦.

(وكافر بنعمة من فرقا)
ما بين ذي شرك ومن قد فسقا)
(اعني لدى الخلود والفرق نشأ
لدى منازل العذاب وفشا)

(قوله وكافر بنعمة من فرقا) الخ هذا بيان حكم من نفى العذاب عن الفاسق مطلقا وحكم من نفى عنه التخليد، اي من فرق بين المشرك والفاسق في الخلود في النار بأن قال: يخلد احدهما دون الآخر فهو كافر كفر نعمة وهو المخصوص باسم الفسق عند المعتزلة، ويدخل تحته حكم من قال إن صاحب الكبيرة لا يعذب بل يدخل الجنة مع السعداء، وفيه اغراء بمعصية الله تعالى فان من علم أنه ان اتى الكبيرة لا يعذب سارع في اتيانها وفيه أيضا تعطيل للحكم الشرعي، وهو تحريم الكبيرة فان ما لا يعاقب على فعله ليس بمحرم فاين هو من قوله تعالى « ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة ومقتا وساء سبيلا إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما إنما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا »^(١) وقوله: « ومن يقتل مؤمنا متعمدا »^(٢) الآية وأمثالها وانما قلنا إن هذا كافر نعمة ولم نحكم بشركه مع ما خالف من تلك النصوص لانه يتأولها بنحو قوله تعالى « فانذرتكم نارا تلظى لا يصلاها إلا الأشقي الذي كذب وتولى »^(٣) قال فقد قصر الرب تعالى النار على من كذب وتولى والفاسق لم يكذب.

(وجوابه): ان هذا القصر اضافي لا حقيقي فانه انما قصرها على

(١) سورة النساء آية رقم ١٠

(٢) سورة النساء آية رقم ٩٣

(٣) سورة الليل آية رقم ١٤ - ١٦.

من كذب وتولى بالنظر الى انقسام الناس يوم نزولها الى مكذب ومصدق ليفيد الترغيب في التصديق والترهيب في التكذيب.

(وجواب) آخر إن قصر اصلاء النار إنما هو على الشقي، وهو اسم شامل للمشرك والفاسق وما بعد الشقي فهو وصف له لم يتناوله القصر لكن فهم منه على سبيل مفهوم الصفة، وقد عرفت أن مفهوم الصفة دليل ظني يختلف في وجوب العمل به فضلاً من أن يثبت به العلم الاعتقادي.

(وجواب) آخر لا يبي طاهر إن النار أبواب فالقصر انما هو لباب منها فلا ينافي تعذيبهم في باب آخر واذا ثبتت هذه الاحتمالات قطعنا أن المراد بالآية غير ظاهرها لثبوت القاطع بخلافه (وقوله تعالى) « إنا قد أوحى الينا أن العذاب على من كذب وتولى »^(١) (وجوابه) ليس في الآية قصر العذاب على المكذب المتولي وانما فيها اخبار عنه انه معذب وخص بالذكر في الآية لاقتضاء المقام ذلك فانه في خطاب فرعون لعنه الله فلو قال إن العذاب على من كذب أو فعل كبيرة مع التصديق لم يناسب المقام (وقوله تعالى) « فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين »^(٢) وصح استدلاله بها لانه يخص اسم الكافر بالمشرك (وجوابه) لا نسلم تخصيصه به فان الفاسق كافر كفر نعمة كما سيأتي بيانه ان شاء الله في محله. ولو سلمنا اختصاص اسم الكافر بالمشرك لقلنا إن جوابها كجواب التي قبلها.

(أما القائلون) بأن صاحب الكبيرة غير مخلد وان عذب فانهم يقولون هو في مشيئة الله ان شاء غفر له وعفا عنه بلا تعذيب وان شاء

(١) سورة طه آية رقم ٤٨.

(٢) سورة البقرة آية رقم ٢٤ وقد جاءت هذه الآية محرفة في المطبوعة حيث قال (واتقوا) بدلاً من (فاتقوا).

شفع فيه من شاء وان شاء عذبه في ناره بقدر عمله أو الى ما شاء الله من المدة، ثم يقطعون بخروجه منها ويتأولون في ذلك آيات (منها) قوله تعالى « لا تبين فيها احقابا »^(١) والاحقاب جمع حقب وهو ثمانون سنة وأكثر جمع القلة عشرة فتكون الثمانون عشر مرات.

(وجوابه) أن الآية في المشركين خاصة لقوله تعالى « إنهم كانوا لا يرجون حسابا وكذبوا بآياتنا كذابا »^(٢) فيلزمكم عدم تخليد أهل الشرك وأنتم لا تقولون به والكتاب يرده فوجب حمل الأحقاب على عدم الغاية، أي مدة غير متناهية (ومنها) قوله « فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره »^(٣) (قالوا) فالآية دالة على أن من عمل خيرا رآه ومن عمل شرا رآه.

(قلنا): إن حملتموها على ظاهرها لم تفد الا العلم بعملهم لا الجزاء عليه فالله عز وجل يري الكافر عمله لا لينتفع به بل ليكون حسرة عليه كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين من النار وان حملتموها على رؤية جزاء الأعمال وجب دخول المشرك فيهم وأنتم لا تقولون به (فان قيل) إن المشرك خرج بدليل آخر دل على احباط عمله (قلنا) وكذلك الفاسق دل الدليل على أن عمله غير مقبول إنما يتقبل الله من المتقين فوجب حمل الرؤية في الآية على العلم بالأعمال لا على وجود جزائها.

(ومنها) قوله تعالى « من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء

(١) سورة النبا آية رقم ٢٣.

(٢) سورة النبا آية رقم ٢٧.

(٣) سورة الزلزلة آية رقم ٧، ٨.

بالسيئة فلا يجزى الا مثلها»^(١) مع قوله تعالى « وما ربك بظلام للعبيد »^(٢) لا اضيع عمل عامل منكم »^(٣).

(جوابه) أن الحسنة المضاعفة هي حسنة المؤمن لقوله تعالى « من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون »^(٤) ولا شك انه لا يأمن من فزع ذلك اليوم الا المؤمن ومن لم تقبل حسناته لنفسه فهو الظالم لنفسه، والمضيع لعمله فلم يظلمه الله ولم يضيع عمله (ومنها) قوله تعالى « ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء »^(٥) مع قوله تعالى « قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا »^(٦) (قالوا) ففي هذه الآية دليل على أن جميع الذنوب مغفورة ثم أخرج من جميعها الشرك بقوله لا يغفر ان يشرك به فبقي ما عدا الشرك من الكبائر في المشيئة لقوله ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء.

(قلنا): ان في الآية الثانية غفران الذنوب كلها فاخرج الشرك على زعمكم فوجب أن تقولوا إن ما عدا الشرك مغفور فصاحب الكبيرة مغفور له قطعا فينتقض مذهبكم ولا ينفعكم. قوله لمن يشاء فانه قد علق بالمشيئة اشياء قطعتم بثبوتها فقد قال تعالى « ويعذب المنافقين إن شاء أو يتوب عليهم »^(٧) وأنتم تخصصون اسم المنافق بمن اخفى الشرك وأظهر الاسلام وجزمتهم بتعذيبهم وتخليدهم في النار وقال تعالى

(١) سورة الأنعام آية رقم ١٦٠.

(٢) سورة فصلت آية رقم ٤٦.

(٣) سورة آل عمران آية رقم ١٩٥.

(٤) سورة القصص آية رقم ٨٤.

(٥) سورة النساء آية رقم ٤٨.

(٦) سورة الزمر آية رقم ٥٣.

(٧) سورة الأحزاب آية رقم ٢٤.

« وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر ممن خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء »^(١) وقد قطعتم بتعذيب اليهود والنصارى وتخليدهم فما بالكم لا تعلقون تعذيبهم على المشيئة (فان قيل) ان الله اخبرنا بقوله إن الله لا يغفر أن يشرك به أن المشركين لا يغفر لهم فبقي من عداهم في المشيئة.

(قلنا): إن أردتم بالشرك اللغوي فلا يشمل جميع اليهود والنصارى فإن منهم الموجد لغة والقرآن نزل على لغة العرب لا على الاصطلاح. الثاني (وان قلتم) ان اسم الشرك وضعه الشرع لكل من اشرك أو كذب رسولا أو أنكر كتابا، والآية على هذا الوضع فخرج اليهود والنصارى من المشركين مع من خرج.

(قلنا) وكذلك أيضا الفاسق قد خص بآيات أخر تدل على القطع بتعذيبه كما في آكل مال اليتيم ظلما وقتل المؤمن عمدا ونحوهما، فظهر أن المغفور له هو التائب وهو الذي شاء الله أن يغفر له، لخروج المشركين بأدلة وأهل الكبائر بأدلة أخرى (فان قيل) إن المشرك والفاسق مغفور لهما بالتوبة أيضا فما فائدة قوله ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء..؟

(قلنا): فائدته التنبيه على أن ليس كل تائب مقبولة توبته، وإنما يقبل الله توبة من يشاء ان يغفر له (وان قيل) وعد الغفران بوجود التوبة فمهما وجدت وجب قبولها لان وعده الحق.

(قلنا) نعم ان وعده حق وان التوبة النصوح مقبولة عنده لا بوجود عليه بل بتفضيل منه فان نفس الوعد بها تفضل وقطعنا باستحالة كذبه لكن للتوبة المقبولة شروط فمن شاء ان يغفر له وقفه على تلك الشروط فوفى بها فهذه فائدة التعليق بالمشيئة لا ما زعمتموه، وأما فائدة الاطلاق

(١) سورة المائدة آية رقم ١٨.

في نفى غفران الشرك في الآية مع انه مغفور بالتوبة في آيات أخر
فهي لتعظيم كبيرة الشرك على كبائر الفسق، وتهويل شأنه حتى ينفر
عنه السامع فلا يحوم حول حماه.

(ومنها) قوله تعالى في أهل النار « وأما الذي شقوا ففي النار خالدين
فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربك »^(١) قالوا: فالاستثناء
في الآية دليل على أن الخلود غير أبدي والا فما معناه...؟ (أجيب)
بأنه لا دلالة في الاستثناء على الخروج منها فانه يصح أن تكون المدة
المستثناة هي ما بين خروج أرواحهم الى وقت دخولهم فيها، كما
نقول نقعد غدا كلها مع زيد الا مدة نصنع فيها كذا، فيصح أن
تكون تلك المدة المستثناة قبل القعود مع زيد وذلك أن الله أوعد
الاشقياء بالخلود في النار في الدار الآخرة، وأن من مات فقد حضرت
آخرفته وقامت قيامته بناء على القول بأنه ليس بين الدنيا والآخرة مدة،
فصح استثناء وقت ما قبل الدخول ويحتمل أن يكون الاستثناء لوقت
إرادة الله فيه تعذيبهم بغير النار كالزمهرير وهو واد في النار اذا أدخل
فيه الشقي استغاث منه الى النار، وفائدة ادخالهم فيه تنويع عذابهم
فهم خالدون فيها بالنظر الى انه وارد فيها وجزء منها ومخرجون منها
بالنظر الى ان نوع عذابه يخالف نوع عذابها، وأيضا فلو قيل ان الاستثناء
دال على خروجهم منها للزم عدم تخليد الفاسق والمشرک فان اسم
الشقي شامل لهم والاستثناء وارد على خلودهم جميعا، وايضا فهذا
الاستثناء بعينه جاء في تخليد السعداء فيلزمكم ايضا عدم تخليدهم في
الجنة.

(١) سورة هود آية رقم ١٠٧.

(لا يقال): إنه قال في حق أهل الجنة « عطاء غير مجذوذ »^(١) أي غير مقطوع ولم يذكر في آية الأشقياء ما يدل على عدم انقطاع تعذيبهم فيدل ذلك على تخليد أهل الجنة دونهم (لأننا نقول) ان كلامنا في الاستثناء لأنكم استدللتم به على خروج أهل النار فبيننا لكم انه لا تعلق لكم به فلو كان لكم به تعلق للزم تناقض آية السعداء حيث كان الاستثناء فيها دالا على خروجهم، وقوله: عطاء غير مجذوذ دال على غير ذلك او تقولوا ما قلناه.

(ومنها) قوله تعالى « وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله ان يتوب عليهم »^(٢).
(قالوا) فعسى من الله واجب اجماعا.

(واجب) بأنه وعد المعترفين بأن يتوب عليهم والمعترفون هم التائبون فإنهم ان فعلوا عملا صالحا ثم سيئا ثم اعترفوا بسيئتهم كانوا تائبين، فإن لم يرجعوا عنها فليسوا بمعترفين فلو قدرنا أنهم لم يتوبوا منها وجاريناكم على ما انتم عليه للزم ان تقطعوا بالغفران لهم لان عسى من الله واجب اذ لا يصدر منه الشك وأنتم تزعمون أنهم في المشيئة وترجون لهم الغفران (وان قيل) إن عسى في الآية للرجاء كما هي في أصل اللغة وإن الرب تعالى خاطب الناس على لغتهم مع علمه بما يؤول اليه أمرهم وأبهم الامر عليهم لنكتة.

(قلنا): وعلى هذا المعنى فلا تعلق لكم بها أيضا فإنه متى كانت عسى للرجاء علمنا انهم لم يوعدوا بل رجوا فنقول إن ذلك الرجاء معلق بما اذا تابوا (قوله ما بين ذي شرك ومن قد فسقا) أي كافر

(١) سورة هود آية رقم ١٠٨ وصدر الآية (وأما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك عطاء غير مجذوذ).

(٢) سورة التوبة آية رقم ١٠٢.

بنعمة من فرق بين ذي شرك أي صاحب شرك ومن فسق، فما زائدة وبين ظرف مبهم لا يتبين معناه الا باضافته الى اثنين فصاعدا أو ما يقوم مقام ذلك كقوله تعالى «عوان بين ذلك»^(١) والمشهور في العطف بعدها أن يكون بالواو لانها للجمع المطلق، نحو المال بين زيد وعمرو، وأجاز بعضهم بالفاء مستدلاً بقول امرئ القيس^(٢): «بين الدخول فحومل» واجيب بأن الدخول اسم لمواضع شتى فهو لمنزلة قولك المال بين القوم وبها يتم المعنى ا. هـ مصباح (قوله اعني لدى الخلود) أي اقصد بذلك الحكم من فرق بين المشرك والفاستق في الخلود لا في منازل العذاب فانهم متفاوتون في ذلك وفي الخلود مشتركون وللمفرقين بينهم في الخلود أعاجيب.

(منها) ان قالوا ان العصاة اذا دخلوا النار يموتون بعد الدخول بساعة علم الله مقدارها ثم اختلفوا في كيفية ذلك الموت فقال بعضهم: إنهم يفقدون ألم العذاب ولا يحسون بشيء اصلا حتى يخرجوا منها واختار

(١) سورة البقرة آية رقم ٦٨ والآية تقول: «قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي قال انه يقول انها بقرة لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك فافعلوا ما تؤمرون».

(٢) هو امرؤ القيس بن حجر بن الحارث الكندي من بني آكل الرار أشهر شعراء العرب على الإطلاق يمانية الأصل مولده بنجد نحو ١٣٠ ق هـ اختلف المؤرخون في اسمه. وكان أبوه ملك أسد وعظفان، وأمه أخت المهلهل الشاعر، فلقنه المهلهل الشعر فقال له وهو غلام وجعل يشيب ويلهو ويعاشر صعاليك العرب فبلغ ذلك أباه فنهاه عن سيرته فلم ينته فأبعده الى «مون» بحضرموت موطن آبائه وعشيرته وهو في نحو العشرين من عمره فأقام زهاء خمس سنين ثم جعل ينتقل مع أصحابه في احياء العرب يشرب ويغزو ويلهو الى ان ثار بنو أسد على أبيه وقتلوه، فبلغ ذلك امرأ القيس وهو جالس للشراب فقال: رحم الله أبي ضيعني صغيراً وحملني دمه كبيراً لا صحو اليوم ولا سكر غداً اليوم خمر وغداً امر. ونهض من غده فلم يزل حتى ثار لأبيه من بني أسد، وقال في ذلك شعراً كثيراً توفي عام ٨٠ ق هـ.

راجع الأغاني ط دار الكتب ٩: ٧٧ ونهذيب ابن عساكر ٣: ١٠٤ وابن قتيبة في الشعر والشعراء ٣١ وخراتة البغدادي ١: ١٦٠.

آخرون انهم يموتون موتا حقيقيا بزهدق أرواحهم « قل هل عندكم من سلطان بهذا ام تقولون على الله ما لا تعلمون...؟ » ولهم حديث يطول ذكره ويشهد الكتاب برده فلا حاجة لذكره هنا على أنه أحادي الاسناد فعلى تقدير صحته لا يثبت به الاعتقاد فكيف لهؤلاء ان يعولوا عليه دينا يجعلوه علما يقينا « قل الله أذن لكم ام على الله تفترون...؟ »^(١).

(قوله والفرق نشأ) أي الفرق بين المشرك والفاسق ثبت عند منازل العذاب ونشأ بمعنى حدث وتجدد، وهو نوع من الوجود أطلقه هنا على مطلق الوجود على تقدير أن الكلام في وجود الفرق بينهما موجود عن الشارع، فهو مجاز مرسل لعلاقة التقييد والاطلاق وفائدة التجوز التنبيه على أن بيان ذلك الفرق موجود كثيرا فلكثرته كان بمنزلة المتجدد حتى كأنك إذا سمعت بيانا آخر ظننت انه حدث ذلك اليوم فمن ذلك البيان ما روي عنه عليه الصلاة والسلام أنه كان يقول: « إن أهون أهل النار عذابا رجل في أحمص قدميه جمرتان يغلي منهما دماغه كما يغلي المرجل بالقمقم ما يرى أن احدا اشد منه عذابا وانه لاهونهم عذابا ومنهم من هو في النار الى كعبيه مع أجزاء العذاب ومنهم من هو في النار الى ركبتيه مع أجزاء العذاب ومنهم من قد اغتمر ». وفي رواية « ان ادنى أهل النار عذابا لرجل عليه نعلان يغلي منهما دماغه مسامعه جمر وأضراسه جمر واشفاره لهب النار وان منهم من يغلي كحبات قليل في ماء كثير » وقال سويد بن غفلة^(٢) اذا أراد الله

(١) سورة يونس آية رقم ٥٩.

(٢) هو سويد بن غفلة بن عوسجة الجعفي معمر، كان شريكاً لعمر بن الخطاب في الجاهلية، وعاش في البادية، وأسلم، ودخل المدينة يوم وفاة النبي ﷺ — وشهد القادسية، ثم كان مع علي في حرب صفين، وسكن الكوفة، ومات بها في زمن الحجاج وكان شديد الساعد سمع الناس يوم القادسية يصيحون الأسد الأسد، فضرب الأسد على رأسه، فمر سيفه =

تعالى أن يكسو أهل النار جعل للرجل منهم صندوقاً على قدره من نار لا يبيض منهم عرق الا وفيه مسمار من نار، ثم تضرم فيه النار ثم يقفل يقفل من نار ثم يجعل ذلك الصندوق في صندوق من نار ثم يضرم بينهما نار ثم يقفل ثم يلقي أو يطرح في النار فذلك قوله تعالى « من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل »^(١) فإذا يمس القوم فما هو الا الزفير والشهيق تشبه أصواتهم أصوات الحميم أولها شهيق وآخرها زفير، وكان ﷺ يقول « يرسل البكاء على أهل النار فيبكون حتى تنقطع الدموع ثم يكون الدم حتى يصير في وجوههم كهيفة الاحدود ولو أرسلت فيها السفن لجرت »^(٢) نسأل الله تعالى العافية (قوله وفشا) أي ظهر وانتشر.

= في فقار ظهره، وخرج من عكوة ذنبه، وكان فقيهاً اماماً مات وهو ابن ١٢٥ سنة عام ٨١ هـ. راجع الاستيعاب بهامش الاصابة ٢ : ١١٦ والاصابة ٢ : ١١٨ والذهبي في العبر ١ : ٩٣.

(١) سورة الزمر آية رقم ١٦ وتكملة الآية ذلك يخوف الله به عباده يا عباد فاتقون هـ.

(٢) الحديث رواه ابن ماجه في الزهد ٣٨ باب صفة النار ٤٣٢٤. حدثنا محمد بن عبدالله بن نمير، ثنا محمد بن عبيد عن الأعمش عن يزيد الرقاش عن أنس بن مالك، قال رسول الله ﷺ — وذكره في الزوائد: في اسناده يزيد بن ابان الرقاش وهو ضعيف.

(كذلك من قال بأنه يجيء

وقت على النار بلا تأجيل)

(قوله كذلك من قال بأنه يجيء الخ) هذا بيان حكم أهل القول بأن أهل النيران جميعاً مشركهم وفاسقهم ينقطع تعذيبهم، وجعله كحكم القائلين بأن أهل الكيائر يخرجون من النار لأنهم يتأولون في ذلك قوله ﷺ « حتى يضع الجبار فيها قدمه فتقول قط قط أي كفاني »^(١) ورووا أيضاً أنه ينبت فيها شجر الجرجير وعن عبد الله بن عمرو بن العاص ليأتين علي النار يوم تصفق فيه أبوابها ليس فيها أحد وذلك بعدما يليثون فيها احقاباً « وتأولوا أيضاً:

قوله تعالى « وإن عليك لعنتي إلى يوم الدين »^(٢) (قالوا): فاللعنة محصورة في الدار الدنيا لما يقتضيه من طبع الفساد فيها وأما يوم القيامة فتكشف له الحقائق فلا عناد فيعود إلى قربه، وهذا الاستدلال

(١) الحديث رواه البخاري في كتاب التفسير ٥٠ سورة ق ١ باب (وتقول هل من مزيد). ٤٨٤٨ حدثنا عبدالله بن أبي الأسود حدثنا حرمي بن عمار، حدثنا شعبة عن قتادة عن انس — رضي الله عنه عن النبي — ﷺ قال: وذكره. ورواه أيضاً بسنده عن أبي هريرة رفعه — وأكثر ما كان يوافقه أبو سفيان بلفظ (يقال لجهنم هل امتلأت وتقول: هل من مزيد...؟) يضع الرب تبارك وتعالى قدمه عليها فتقول: قط قط) ورواه الترمذي في التفسير سورة ٥٠.

(٢) هو عبد الله بن عمرو بن العاص، من فريش صحابي من النساك من أهل مكة، كان يكتب في الجاهلية، ويحسن السريانية وأسلم قبل أبيه فاستأذن رسول الله — ﷺ — في أن يكتب ما يسمع منه فاذن له، وكان كثير العبادة حتى قال له النبي — ﷺ — (إن لجسدك عليك حقاً وإن لزوجك عليك حقاً، وإن لعينيك عليك حقاً) وكان يشهد الحروب والغزوات ويضرب بسيفين له في كتب الحديث ٧٠٠ حديث توفي عام ٦٥ هـ.

راجع الاصابة ت ٤٨٣٨ وحلية الأولياء ١ : ٢٨٣ وصفة الصغوة ١ : ٢٧٠. (٣) سورة ص آية رقم ٧٨.

كما ترى ينبغي دخوله النار أصلاً فيؤول الى انكار تعذيب أهل المعاصي وليس في الآية قصر اللعنة في دار الدنيا، لأن لفظ الى غاية لا قصر ومقتضاة تأييد اللعن فلا مفهوم له.

(وأما) الحديثان فلا تعلق لهم بهما ايضاً لان قولها قط قط أي حسي حسي لا يدل على انقطاع عذابهم وانما يدل على أن أهلها يكفونها « يوم نقول لجهنم هل امتلأت وتقول هل من مزيد »^(١) وكذلك حديث ابن عمرو فانه لا يدل على أن عذابهم منقطع فعلى تقدير صحته فيحتمل أنهم اخرجوا الى الزمهرير لتنوع العذاب لهم (واستدلوا) ايضاً بأدلة عقلية.

(الاول): ان القوة الجسمانية متناهية فلا بد من فنائها (الجواب) منع تناهيها.

(الثاني): دوام الاحراق مع بقاء الحياة خروج عن قضية العقل الجواب هذا بناء على شرط البنية واعتدال المزاج ولا تقول بدليل الحياة يخلق الله تعالى وقد يخلقها دائماً أبداً أو يخلق في الحي قوة لا تخرب معها بنيتة بالنار كما خلقها في السمندر وهو حيوان مأواه النار. (الثالث): النار يجب افناؤها الرطوبة بالتجربة قليلاً قليلاً فتنتهي بالآخرة الى عدمها وتفتت الاجزاء فلا تبقى الحياة.

(الجواب): فناء الرطوبة بالنار غير واجب عندنا بل هو بافناء الله تعالى أو يفتنيها ويخلق بدلها مثلها ا. هـ عضد مع بعض تصرف (ثم ظهر لي) في حكم هذه الفرقة أن يقال إنهم مشركون كما صرح السيد بخروجهم عن الاسلام لقوله تعالى « لأملأن جهنم منك وممن

(١) سورة ق آية رقم ٣٠.

تبعك منهم أجمعين»^(١) ولأن تأويلهم هذا ليس بالتأويل القوي حتى يرفع عنهم حكم الشرك واستدلالهم العقلي إنما هو أمر فلسفي لا يثبت لقائله الحكم الاسلامي وهذا الحكم أيضا شامل لمن عذر المشرك اذا اجتهد فإخاطأ بخلاف ما إذا لم يجتهد، ونسب هذا القول الى الجاحظ^(٢) والعنبري^(٣) لأن هذا التفصيل لم يدل عليه دليل فهو راد للكتاب ومصادم له ولا ينفعهم كل مجتهد مصيب، لانه خاص فيما يجوز فيه الاجتهاد، والا لزم تعارض الأصول القطعية وتضادها على أنه لا يقاومها فان خبر الآحاد لا يوجب علما، على تقدير انه موجب للعلم فلا يوجب العلم القطعي بل الظن فقط ويلزم أرباب هذا القول أن يعذروا بعض من قاتل محمدا ﷺ فإن منهم المجتهدين وليسوا كلهم معاندين، واذا سلموا هذا لزمهم بان ارسال الرسل عبث لان من اجتهد فهو سالم، وان خالف نبيه وقاتله وهذا ظاهر البطلان كما ترى.

(قوله وقت على النار بلا تأجج) أي بلا توقد أي زعموا أن النار يأتي عليها وقت أي مدة ينطفي لهاها فلا توقد فيها فلا عذاب على احد هنالك.

(١) سورة ص آية رقم ٨٥.

(٢) هو عمرو بن بحر بن محبوب الكناي بالولاء الليثي أبو عثمان الشهير بالجاحظ كبير أئمة الأدب ورئيس الفرق الجاحظية من المعتزلة مولده عام ١٦٣ هـ ووفاته في البصرة عام ٢٥٥ هـ مات والكتاب على صدره له تصانيف كثيرة (الحوان) و(البيان والبيان) و(البغلاء) و(المحاسن والأضداد) و(الجد والهول) وغير ذلك كثير.

راجع ارشاد الأريب ٦: والوفيات ١: ٣٨٨ وتاريخ بغداد ١٢: ٢١٢ ونزهة الألباء ٢٥٤.

(٣) هو سوار بن عبدالله بن سوار بن عبدالله بن قدامة بن بني العنبر من تميم أبو عبدالله العنبري: قاض، له شعر رقيق، وعلم بالفقه والحديث من أهل البصرة سكن بغداد، وولي القضاء بالرصافة وكف بصره في أواخر اعوامه، وتوفي ببغداد عام ٢٤٥ هـ.

راجع تاريخ بغداد ٩: ٢١٠.

(وهكذا من قال كل يدخل
فيها سعيد وشقي مبطل)
(ومن يقل دار الخلود فانيه
أو اهلها ففاسق علانيه)

(قوله وهكذا من قال كل يدخل فيها) الخ أي وهكذا حكم من
زعم أن السعداء والأشقياء يدخلون النار معاً، ثم ينجي الذين آمنوا
ويذر الكافرين، مستدلين بقوله تعالى «وان منكم الا واردها كان على
ربك حتما مقضيا ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثياً»^(١)
ولا دليل لهم فيها لان قوله وان منكم خطاب لمنكري البعث لقوله
تعالى «ويقول الانسان إذا ما مت لسوف أخرج حيا او لا يذكر
الانسان انا خلقناه من قبل ولم يك شيئا فوربك لنحشرنهم والشیاطين
ثم لنحضرنهم حول جهنم جثيا ثم لننزعن من كل شيعة أيهم اشد
على الرحمن عتيا ثم لنحن اعلم بالذين هم أولى بها صلبا»^(٢). ثم
قال على سبيل الالتفات «وان منكم الا واردها»^(٣) أي يا معشر
منكري البعث ثم قال «ثم ننجي الذين اتقوا»^(٤) والنجاة من الشيء
لا تكون الا قبل الوقوع فيه «فلما جاء أمرنا نجينا هودا»^(٥) فلم
يكن هود ومن معه داخلين معهم في العذاب.

(واعلم): أن أصحابنا جعلوا الخطاب في آية الورود عاما للمؤمنين
والكافرين وفسروا الورود في حق الكافرين بالدخول وفي حق المؤمنين

(١) سورة مريم آية رقم ٧١ — ٧٢.

(٢) سورة مريم آية رقم ٦٦ — ٧٠.

(٣) سورة مريم آية رقم ٧١.

(٤) سورة مريم آية رقم ٧٢. وتكملة الآية «ونذر الظالمين فيها جثيا».

(٥) سورة هود آية رقم ٥٨. وتكملة الآية «والذين آمنوا معه برحمة منا ونجيناهم من عذاب غليظ».

بالإشراف، فيلزم عليه اطلاق الكلمة على معنيها الحقيقيين ان قلنا الورود مشترك بين الدخول والإشراف أو الحقيقي والمجازي ان قلنا بأنه حقيقة في أحدهما فتلخص ان مذهبه جواز ذلك (وانما حكم) عليهم بكفر النعمة لان تأويلهم هذا مخالف لآيات الكتاب.

(ومنها) قوله تعالى « إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون لا يسمعون حسيها »^(١) (ويعترض) عليه من وجوه.

(أحدها): ان الآية عامة مراد بها الخصوص فهي في ناس مخصوصين ويجاب بأن الأصل عدم المخصص ولا يثبت التخصيص الا بدليل وليس في آية الورود دليل يخص به.

(وثانيها): أن قوله أولئك عنها مبعدون يحتمل أن يكون الأبعاد بعد الدخول فيها (ويجاب) بأنه يلزم عليه أن يكون الأبعاد غير حقيقي بل مجازي ولا يصح العدول به عن حقيقته الا بدليل أو نقول إن الأبعاد مطلق ولا يصح تقييده بوقت دون وقت الا بدليل (وأیضا) فلو كانوا قريبا منها ثم ابعدها عنها يلزم ان يكونوا مقربين منها مبعدين عنها.

(وثالثها): ان الآية دلت على أنهم لا يسمعون حسيها ولم تدل على نفي الدخول فيها فيحتمل أنهم يدخلونها ولا يسمعون لها حسا (ويجاب): بأنه كناية عن عدم قربهم إياها فيستلزم عدم دخولهم فيها.

(ورابعها): يحتمل أن يكونوا لا يسمعون حسيها بعد أن يخرجوا منها لا وقت دخولهم فيها ولا قبل ذلك (ويجاب) بأنه تقييد للمطلق بلا قيد (ومنها) قوله تعالى « لا يحزنهم الفزع الأكبر »^(٢) وقوله

(١) سورة الأنبياء آية رقم ١٠١ - ١٠٢ وتكملة الآية (وهم في ما اشتبهت أنفسهم خالدين).

(٢) سورة الأنبياء آية رقم ١٠٣ وتكملة الآية (وتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون).

« وهم من فزع يومئذ آمنون »^(١) فلو كانوا يدخلون النار لأحزنهم ذلك ولما آمنوا من فزع ذلك اليوم (ويعترض) عليه من وجهين.

(أحدهما): أنه يحتمل أن الموصوفين بذلك ناس مخصوصون من المؤمنين (ويجاب) بأنه تخصيص بلا مخصص.

(وثانيهما) انه لا يستلزم دخولهم النار الحزن والخوف لامكان ان يخلق الله ألا من في قلوبهم ويرفع الحزن عنهم (ويجاب) أما أولاً: فان رفع حزن من يرى أنه معذب وخلق الأمن في قلبه خلاف الظاهر وأما ثانياً: فإنه وان أمكن ذلك فيحتاج ثبوته الى دليل وما من دليل ومنها قوله تعالى « فريق في الجنة وفريق في السعير »^(٢) فلو دخلوها جميعاً لزم بطلان هذا التقسيم لانهم يكونون فريقاً واحداً (ويعترض) عليه بأن محل التقسيم بعد خروجهم من النار (ويجاب) بأنه دعوى تحتاج الى دليل.

(واعلم): ان حكم كفر النعمة انما كان على هؤلاء لما أدى اليه مذهبهم من تعذيب المؤمنين كما زعم بعضهم أن هذه الامة لا يصلحون لسكون الجنة الا بعد تصفيتهم بالنار، فتزيل الغش عنهم أما من زعم أنهم يدخلونها وهي خامدة لا يسمعون لها حساً ولا يجدون منها ألماً ولا يعلمون أين هي ولا متى مروا عليها فلا يفضي بهم قولهم هذا الى تفسيق لانهم لم يخالفوا فيه قطعياً لاحتمال أن يؤول قوله تعالى « أولئك عنها مبعدون »^(٣) أي عن عذابها وان كان محتاجاً الى دليل.

(١) سورة الشورى آية رقم ٧ وصدر الآية (وكذلك أوحينا إليك قرآناً عربياً لتنذر أم القرى ومن حولها وتنذر يوم الجمع لا ريب فيه).

(٢) سورة الأنبياء آية رقم ١٠١.

(٣) سورة النحل آية رقم ٨٩.

(قوله سعيد أو شقي مبطل) يدل تفصيلي من قوله كل يدخل والمراد سعيد أي محق ليقابل وصف الشقي بالمبطل كما قابل السعيد بالشقي^١ مع المطابقة اكتفاء (قوله ومن يقل دار الخلود فانيه أو أهلها الخ) هذا بيان حكم أهل القول بأن الجنة والنار يفنيان بعد دخول أهل كل فيها ويفني أهلها فيبقى الله وحده فحكم هؤلاء أنهم فاسقون لتأولهم نحو قوله تعالى « كل شيء هالك إلا وجهه »^(١) وتأولهم الخلود في آيات الخلود بالمكث الطويل مثلاً وتأولهم الأبد بالمبالغة في طول المكث مثلاً (ثم ظهر لي) بعد ذلك أنهم مشركون لأن شبهتهم هذه لا ترفع عنهم حكم الشرك، لأن تأويلهم ليس بتأويل يقبل لابطاله تلك القواطع.

(قوله ففاسق علانيه) أي فهو فاسق جهرة بمعنى أن فسقه شاهد لا يشك فيه أحد.

(١) سورة القصص آية رقم ٨٨.

(هذا اذا ما كان بالتأويل
والشرك في الرد على التنزيل)

(قوله هذا اذا ما كان بالتأويل) أي هذا الحكم الذي ذكرناه ثابت
على أهل هذه المذاهب اذا كان قولهم ناشئا عن تأويل للكتاب والسنة،
أما إذا كان ناشئا عن رد له أو للسنة المتواترة فحكمهم الشرك، كما
سيأتي ان رد الكتاب نوع من الشرك وتكذيب الرسول نوع منه ايضا
(قوله والشرك في الرد) أي بسبب الرد على التنزيل ومفعول الرد محذوف
أي في الرد على التنزيل حكمه.

(الباب الخامس من الركن الثاني)

(في القضاء والقدر)

أي في الايمان بهما وفي حكم الخوض فيهما وحكم من خاض
فيهما والرد عليه.

(وبالقضا تؤمن أيضا والقدر

ولم يجز اغراقنا فيه النظر)

(قوله وبالقضا تؤمن أيضا والقدر) أي نصدق على وجه الادعاء والتسليم بالقضاء والقدر كما صدقنا بالرسول والكتب والملائكة واليوم الآخر، عملاً بقوله ﷺ لعبادة بن الصامت^(١) انك لن تجد ولن تبلغ حقيقة الايمان حتى تؤمن بالقدر خيره وشره أنه من الله تعالى، « قال: يا رسول وكيف لي أن أعلم خير القدر وشره..؟ قال: تعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك فان مت على غير ذلك دخلت النار »^(٢) وبقوله ﷺ وقد سئل عن الايمان: « أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ولقائه واليوم الآخر وأن تؤمن بالقدر خيره

(١) هو عبادة بن الصامت بن قيس الأنصاري الخرجي أبو الوليد صحابي من الموصوفين بالورع، شهد العقبة، وكان أحد الثقات وبدراً وسائر المشاهد ثم حضر فتح مصر، وهو أول من ولي

القضاء بفلسطين ومات بالرملة عام ٣٤ هـ.

روى ١٨١ حديثاً اتفق البخاري ومسلم على ستة منها وكان من سادات الصحابة.

راجع حسن المحاضرة ١ : ٨٩ وتهذيب التهذيب ٥ : ١١١ والأصاية ٤٤٨٨ وتهذيب ابن عساكر ٧ : ٢٠٦.

(٢) الحديث رواه الامام احمد بن حنبل في المسند ٥ : ١٨٩ حديثي أبي ثا قران بن تمام عن أبي سنان الشيباني عن وهب الحمصي عن ابن الدبلي قال أتيت أبي بن كعب فقلت له انه قد وقع في نفسي من القدر شيء فأحب ان تحدثني بحديث لعل الله أن يذهب عني ما أجد قال لو ان الله عز وجل عذب أهل السموات، وأهل الأرض عذبهم وهو غير ظالم لهم، ولو رحمهم كانت رحمته لهم خيراً من أعمالهم ولو كان أحد لك ذهباً فأنتفته في سبيل الله ثم لم تؤمن بالقدر وتعلم ان ما أصابك لم يكن ليخطئك وان ما أخطأك لم يكن ليصيبك ما تقبل منك ولو مت على غير ذلك دخلت النار « وفيه زيادة « ولا عليك أن تلقى أخي عبدالله بن مسعود فسأله، فلقني عبدالله فقال له مثل ذلك ثم لقي حذيفة بن اليمان فقال له مثل ذلك ثم لقي زيد بن ثابت فقال له مثل ذلك الا أنه حدثه عن نبي الله ﷺ.

وشره أنه من الله تعالى»^(١) (والقضاء) بالقصر والمد الا في البيت فانه يتعين فيه القصر، قال ابو البقاء:^(٢) وقد أكثر أئمة اللغة في معناه وألت أقوالهم الى أنه اتمام الشيء قولاً وفعلًا (والقدر) بفتح الدال وسكونها يرد في اللغة على وجوه سبعة نظمناها في قولي:

معاني القدر سبع هاك نظماً
حواها وهي خلق فيه يحلو
وتقدير وتصوير وجود
قضاء ثم تضيق ومثل

وفي المصباح القدر بالفتح لا غير: هو ما يقدره الله من القضاء (والفرق) بينهما في الاصطلاح هو أن (القضاء) عبارة عن ثبوت صور جميع الاشياء في العلم الأعلى على الوجه الكلي، وهو الذي تسميه الحكماء العقل الاول.

(والقدر) حصول صور جميع الموجودات في اللوح المحفوظ الذي تسميه الحكماء بالنفس الكلية. (وقيل القضاء) عبارة عن وجود جميع الموجودات في العالم العقلي مجتمعة ومجملة على سبيل الابداع.

(والقدر) عبارة عن وجود جميع الموجودات في موادها الخارجية أو بعد حصول شرائطها واحدا بعد واحد (وقيل) إن (القضاء) هو الحكم الكلي الاجمالي على اعيان الموجودات بأحوالها من الازل الى الابد مثل الحكم بأن كل نفس ذائقة الموت (والقدر) هو تفصيل هذا الحكم بتعيين الاسباب وتخصيص ايجاد الاعيان بأوقات وازمان

(١) الحديث رواه الامام مسلم في الايمان ١، ٧ وأبو داود في السنة ١٦ والترمذي في القدر

١٠ وايمان ٤ والنسائي في الايمان ٥، ٦ وابن ماجه في المقدمة ٩، ١٠.

واحمد بن حنبل في المسند ١: ٢٧، ٢٨، ٥٢، ٩٧، ١٣٣، ٣١٩ (حبل).

(٢) سبق الترجمة له في الجزء الأول من هذا الكتاب.

بحسب قابلياتها واستعداداتها المقتضية للوقوع منها، وتعليق كل حال من أحوالها بزمان معين وسبب مخصوص مثل الحكم بموت زيد في اليوم الفلاني بالمرض الفلاني (وقد يطلق (القضاء) على الشيء المقتضي نفسه وهو الواقع في قوله عليه الصلاة والسلام « اللهم اني أعوذ بك من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الأعداء والرضى به لا يجب »^(١) على هذا المعنى ولذلك استعاذ منه والواجب الرضا بالقضاء أي بحكم الله وتصرفه وأما المقتضي فلا إلا إذا كان مطلوباً شرعاً كالإيمان ونحوه، وقد ورد أن الله تعالى يقول من لم يرض بقضائي ولم يشكر نعمائي ولم يصبر على بلائي فليتخذ لها سواي.

(والقدر) مرضي لأن التقدير فعل الله لا المقدر إذ يمكن أن يكون في تقدير القبيح حكمة بالغة (وسر القدر) هو أنه يمتنع أن تظهر عين من الأعيان إلا حسب ما يقتضيه استعدادها. هـ من الكليات مع تصرف.

(قوله ولم يجز اغراقنا فيه النظر) أي ولم يجوز لنا الشرع أن نعمن الفكر ونستقصيه في القدر لقوله ﷺ « إذا ذكر القدر فأمسكوا وإذا ذكرت النجوم فأمسكوا »^(٢) وفي الحديث الرباني: القدر سري ولا ينبغي لأحد أن يطلع على سري » وقوله ﷺ « لكل أمة مجوس ومجوس هذه الأمة القدرية »^(٣) وقوله ﷺ « المرجئة يهود هذه الأمة والقدريّة

(١) الحديث رواه البخاري في كتاب القدر ١٣ باب تعوذ بالله من درك الشقاء وسوء القضاء، ٦٦٦٦ — حدثنا مسدد حدثنا سفيان عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ — وذكره.

ورواه الإمام مسلم في الذكر ٥٣ والنسائي في الاستعاذة ٢٤، ٣١، ٣٣، ٣٤، ٣٥، ورواه الإمام أحمد في المسند ٢: ١٧٣، ٢٤٦.

(٢) لم نثر على هذا الحديث ولعل الله يوفقنا إليه.

(٣) الحديث رواه أبو داود في باب القدر ٤٦٩٢ حدثنا محمد بن أبي كبير أخبرنا سفيان عن =

مجوسها»^(١) وقوله ﷺ « لعنت القدرة على لسان سبعين نبيا قبلي»^(٢) والمراد بالقدرة الخائضون في القدر والمتكلمون فيه بما لا يحل، وهم (صنفان): صنف منهم انكروا ان تكون أفعالهم خلقا لله تعالى ونسبوا خلقها لانفسهم وهو مذهب المعتزلة بجميع فرقهم.

(وصنف) نفوا الكسب عنهم وأضافوا جميع أفعالهم الى الله عز وجل على سبيل الجبر منه لهم على فعلها ورفع الاختيار عنهم فيها، وجعلوا أنفسهم كالميت في يد المغسل وكالخيوط في الهواء تقلبه الرياح لا يستطيع امتناعا. وسيأتي بيان شبه الصنفين ورد قولهم عليهم.

(وذهب) أهل الاستقامة والاشعرية الى التوسط بين الحالين فقالوا: إن أفعالنا خلق الله عز وجل وهي لنا اكتساب فنشاب ونعاقب على اكتسابنا لا على خلق الله أفعالنا بدليل قوله تعالى « لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت»^(٣) فالآية صريحة في اثبات الكسب والاكتساب لها وهي مبطللة لمذهب الجبرية ولقوله تعالى « وأنه هو أضحك وابكى»^(٤) فالآية صريحة على أن الله تعالى هو خالق الضحك والبكاء فيهم وهو فعل لهم وهذا مبطل لمذهب المعتزلة.

= عمر بن محمد، عن عمر مولى غفرة عن رجل من الأنصار عن حذيفة قال: قال رسول الله — ﷺ وذكره وفيه زيادة (من مات منهم فلا تشهدوا جنازته ومن مرض منهم فلا تعودوهم، وهم شيعة الدجال، وحق على الله ان يلحقهم بالدجال. ورواه الامام احمد في المسند ٢ : ٨٦، ٥ : ٤٠٧ (حلي).

(١) الحديث رواه ابن ماجة في المقدمة ٩ باب في الايمان ٧٣ بسنده عن جابر بن عبدالله بلفظ قال رسول الله — ﷺ (صنفان من أمي ليس لهما في الاسلام نصيب: أهل الارزاء، وأهل القدر.

(٢) لم نثر على هذا الحديث

(٣) سورة البقرة آية رقم ١٣٤.

(٤) سورة النجم آية رقم ٤٣.

(واعترض) عليه بأن اسناد الفعل اليه مجاز عقلي والمراد أنه فاعل سبب الضحك والبكاء لانفسهما (والجواب) أن الاصل عدم المجاز ولا يصار اليه الا بقرينة مانعة من ارادة الحقيقة وليس هنا قرينة فإذا جمعت بين الآيتين أعني قوله تعالى « وأنه هو اضحك وأبكي »^(١) وقوله تعالى « لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت »^(٢) حصل لك طريق اثبات خلق الأفعال لله وكسبها للخلق (وعن) عكرمة^(٣) عن ابن عباس رضي الله عنه أنه سئل عن القدر فقال: الناس فيه على ثلاث منازل، من قال إن في الامر المشيئة الى العباد وإن الاعمال مفوضة اليهم ولا قدر فقد ضاد الله في أمره، ومن اضاف الى الله شيئاً مما ينزه عنه فقد افترى عظيماً على الله عز وجل، ورجل قال: إن رحمت فيفضل الله فذلك الذي سلم له دينه وديناه.

(١) سورة النجم آية رقم ٤٣.

(٢) سورة البقرة آية رقم ١٣٤.

(٣) هو عكرمة بن أبي جهل عمرو بن هشام المخزومي القرشي من صناديد قريش في الجاهلية والاسلام كان هو وأبوه من أشد الناس عداوة للنبي ﷺ — وأسلم عكرمة بعد فتح مكة وحسن اسلامه فشهد الوقائع وولي الأعمال لأبي بكر واستشهد في اليرموك أو يوم مرج الصفر وعمره ٦٢ سنة وفي الحديث « لا تؤذوا الأحياء بسب الموتى » قال المبرد: فهي عن سب أبي جهل من أجل عكرمة.

راجع تهذيب الأسماء ١ : ٣٣٨ والاصابة ٥٦٤٠ وتاريخ الاسلام للذهبي ١ : ٣٨٠.

أفعال العباد خلق لله وكسب لهم

(ومن يقل الهنا لم يخلق
أفعالنا بعدا له من أحق)
(نقلوه لكل شيء خالق
سيحانه الرب المليك الرازق)
(لو كان خالقا سواء لزمنا
تعدد الاله قطعا حتما)
(ولو تعدد الاله لظهر
فساد هذا العالم الذي بهر)
(لكن لنا في فعلنا اكتساب
به الثواب وبه العقاب)
(من ثم قد نيل به اعلا الرتب
الا النبوات فليس تكتسب)

(قوله من يقل الهنا لم يخلق أفعالنا الخ) أي من اعتقد اعتقادا
جازما أن الله عز وجل لم يخلق أفعال العباد فهو فاسق منافق أحق
بعدا له، وانما قلنا اعتقادا. جازما ليخرج من اعتقد لقصور عقله ان
ريح المروحة ونحوها خلق له من غير أن يخطيء من خالفه في ذلك،
فانه لا يفسد لانه من الخطي المرفوع عنا كذا في الذهب الخالص،
وعزاه الى بعض محققي أصحابنا، وفي عدم تفسيق هذا المعتقد اشارة
الى أن المعتزلة إنما كان فسقهم في هذه المسألة من باب اعتقادها
دينا وتخطئة من خالفهم في ذلك لكن المعتزلة انكروا ايجاد الله لأفعالنا
وجعلوها موجودة لنا فهم فاسقون بذلك أيضا، وأول من قرر هذا

المذهب الفاسد واصل بن عطاء^(١) وقد تلمذ للحسن البصري^(٢) ومكث في مجالسته عشرين سنة، وهو المقدر لقواعد القول بقدره العبد وخلقته الفعل، وقال: ان البارئ عادل حكيم لا يجوز ان يضاف اليه شين ولا ظلم ولا يجوز عليه أن يريد من العباد خلاف ما يأمرهم به ولا يجوز عليه أن يخلق للعباد شيئاً فيجازيهم عليه والعبد هو الفاعل للخير والشر والطاعة والمعصية، والله سبحانه وتعالى مجازيه بفعله وقال: ليس من الحكمة أن يكون الله سبحانه وتعالى يخلق الكفر للكافرين به وهو مبغض للكفر معاد للكافرين فيكون ذلك كمن أعان على شتم نفسه ا. هـ. وهذا مبني على جعل العقل حاكماً على الشرع لا يجوز عندهم أن يرد الشرع بخلافه وحاصل ما عول عليه ها هنا ثلاثة اشياء.

(١) هو واصل بن عطاء الغزالي أبو حذيفة من موالى بني ضبة أو بني مخزوم رأس المعتزلة ومن أئمة البلغاء والمتكلمين، سمي أصحابه بالمعتزلة لاعتزاله درس الحسن البصري، ومنهم طائفة تنسب اليه تسمى (الواصلية) وهو الذي نشر مذهب الاعتزال. ولد بالمدينة عام ٨٠ هـ ونشأ بالبصرة، وكان ممن بايع لمحمد بن عبدالله بن الحسن في قيامه على أهل الجور ولم يكن غزاًلاً وإنما لقب به لتردده على سوق الغزاليين بالبصرة له تصانيف منها «اصناف المرجفة» و«المنزلة بين المنزلتين» و«معاني القرآن» وغير ذلك كثير توفي عام ١٣١ هـ.

راجع وفيات الأعيان ٢ : ١٧٠ ومروج الذهب ٢ : ٢٩٨ وتاريخ الاسلام للذهبي ٥ : ٣١١ والنجوم الزاهرة ١ : ٣١٣ — ٣١٤.

(٢) هو الحسن بن يسار البصري أبو سعيد نابي، كان إمام أهل البصرة وحرر الأمة في زمنه، وهو أحد العلماء الفقهاء الفصحاء الشجعان السالك ولد بالمدينة، وشب في كنف علي بن أبي طالب واستكنه الربيع بن زياد والي خراسان في عهد معاوية، وسكن البصرة وعظمت هيئته في القلوب فكان يدخل على الولاة فيأمرهم وينهاهم لا يخاف في الحق لومة لائم وكان أبوه من أهل ميسان مولى لبعض الأنصار. قال الغزالي: كان الحسن البصري أشبه الناس كلاماً بكلام الأنبياء توفي عام ١١٠ هـ.

راجع تهذيب التهذيب ووفيات الأعيان وميزان الاعتدال ١ : ٢٥٤ وحلية الأولياء ٢ : ١٣١.

(أحدها): أنه لا يجوز أن يضاف إلى الله شين ولا قبح لأنه عدل ولا شك أن أفعال المعاصي قبيح وشين فلا تصح إضافتها إليه.

(وجوابه) أن الشين والقبح في اكتسابهما لا في خلقهما (وبيان) ذلك أن القبح عندنا معشر الأباضية، وعند الأشعرية، وعند من وافقنا على ذلك ما نهى عنه الشرع لا ما يقيه العقل فقط، لأن الحسن والقبح شرعيان عندنا وأما المعتزلة فعندهم إنهما عقليان، وقد تقدم فساد مذهبهم.

(الثاني): انه لا يجوز عليه تعالى أن يريد من العباد خلاف ما يأمرهم به فعنده أن الإرادة ملازمة للأمر.

(وجوابه) أن المعاصي قد صدرت من فاعلها فإذا كان الله لم يرد صدورها منه فيكون مغلوبا حيث كان من المعاصي شيء لم يرد الله وقوعه فيكون مكرها مقهورا مغلوبا، ومن كان كذلك فليس بإله، وقد وقع هذا الجواب من أبي عبيدة رضي الله عنه لواصل بن عطاء، روى أن واصلًا كان يتمنى لقاء أبي عبيدة وكانا أعميين فقال قائد واصل: هذا أبو عبيدة فقال واصل لأبي عبيدة: أنت الذي تقول إن الله يعذب على القدر فقال لا ولكني أقول: إن الله يعذب على المقدور أنت الذي تزعم أن الله يعصى باستكراه فانقطع واصل ثم قيل له سألتك فتخلص وسألك فوقفت فقال: بنيت له بنيانا منذ أربعين سنة فهدمه وهو واقف (والفرق) بين القدر والمقدور في كلام أبي عبيدة أن القدر فعل الله والمقدور كسب العباد.

(الثالث): أنه لا يجوز أن يخلق الله للعباد فعلا فيجازيهم عليه وحاصله انه لو كانت أفعالنا خلقا لله تعالى لم يجز أن يجازينا عليها.

(وجوابه): ان الجزاء على اكتسابنا لها لا على خلقه إياها « لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت »^(١) « تلك أمة قد خلت لها ما كسبت

(١) سورة البقرة آية رقم ٢٤٦.

ولكم ما كسبتم»^(١) «أولئك لهم نصيب مما كسبوا»^(٢) ونحوها من الآيات. (وبيانه) ان للفعل جهتين جهة خلق اي ايجاد واختراع، وهي لله تعالى وبها تعلقت قدرته، وجهة كسب وهي للعبد وبها تعلقت قدرته وليس فيما يفعله الحكيم قبح وانما القبح في أفعالنا اذا خالفنا أوامرهم. (وتشبهوا) من الكتاب العزيز بآيات قال السيد والعصا: وهي انواع.

(الاول): ما فيه اضافة الفعل الى العبد نحو « فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم»^(٣) « ذلك بأن الله لم يك مغيرا نعمة انعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم»^(٤).

(الثاني): ما فيه مدح وذم نحو « وابراهيم الذي وفى »^(٥) « وكيف تكفرون بالله»^(٦) وما فيه وعد ووعد كقوله « من جاء بالحسنة فله عشر امثالها»^(٧) « ومن يعص الله ورسوله فان له نار جهنم»^(٨) وهو أكثر من أن يحصى.

(الثالث): الايات الدالة على ان أفعال الله تعالى منزهة عما يتصف به فعل العبد من تفاوت واختلاف قبح وظلم كقوله تعالى « ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت»^(٩) « ولو كان من عند غير الله لوجدوا

(١) سورة البقرة آية رقم ١٣٤ — ١٤١.

(٢) سورة البقرة آية رقم ٢٠٢.

(٣) سورة البقرة آية رقم ٧٩.

(٤) سورة الأنفال آية رقم ٥٣.

(٥) سورة النجم آية رقم ٣٧.

(٦) سورة البقرة آية رقم ٢٨.

(٧) سورة الأنعام آية رقم ١٦٠.

(٨) سورة الجن آية رقم ٢٣.

(٩) سورة الملك آية رقم ٣.

فيه اختلافا كثيرا^(١) » الذي أحسن كل شيء خلقه^(٢) » وما ظلمناهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون^(٣) .

(والرابع): تعليق أفعال العباد بمشيئتهم أي الايات الدالة عليه نحو « فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر^(٤) ».

(الخامس): الأمر بالاستعانة نحو « اياك نستعين^(٥) » « استعينوا » ولا معنى للاستعانة فيما يوجد الله في العبد بل فيما يوجد العبد باعانة من ربه.

(السادس): اعتراف الانبياء بذنوبهم كقول آدم عليه السلام « ربنا ظلمنا أنفسنا^(٦) » وقول يونس عليه السلام « سبحانك إني كنت من الظالمين^(٧) ».

(السابع): ما يوجد في الآخرة من الكفار والفسقة من التحسر وطلب الرجعة نحو « ارجعوني لعلي اعمل صالحا^(٨) » « لو أن لي كرة فأكون من المحسنين^(٩) » ا. هـ.

(١) سورة النساء آية رقم ٨٢.

(٢) سورة السجدة آية رقم ٧.

(٣) سورة النحل آية رقم ٣٣.

(٤) سورة الكهف آية رقم ٢٩.

(٥) سورة الفاتحة آية رقم ٥.

(٦) سورة الأعراف آية رقم ٢٣ وتكملة الآية (وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين).

(٧) سورة الأنبياء آية رقم ٨٧.

(٨) سورة المؤمنون آية رقم ٩٩، ١٠٠ وتكملة الآية (فما تركت كلا انها كلمة هو فاتها ومن ورائهم برزخ الى يوم يعثون) وقد جاءت الآية محرفة في المطبوعة حيث ذكر (ارجعوني) بدلاً من (ارجعون).

(٩) سورة الزمر آية رقم ٥٨.

(والجواب): حمل الآيات التي فيها اضافة الافعال الى العبد وجزاؤه عليها على كسبه لها وحمل آيات الاستعانة على طلب التوفيق لكسبهم أفعال الخير واعانتهم على ذلك اذ ليس في كل هذا تصريح بأن العبد خالق لفعله واطافة الفعل اليه تكفي لوجه ما ولو بأدنى ملابسة، كيف ولا يخفى أن كسب الفعل ملابسة قوية فيصح أن يضاف الفعل الى كاسبه وأن يستعين العبد بغيره على كسبه، وكذلك الآيات التي فيها حكاية تأسف المجرمين وتحسرهم يوم القيامة وطلبهم الرجوع ليعملوا، فانما كان ذلك منهم لتفريطهم في الكسب لا في الخلق.

(وأما الآيات) الدالة على تنزيه أفعاله تعالى عن القبح والشين والظلم فليس فيها دلالة على أن أفعالهم مخلوقة لهم وانما تدل على أن خلق الله حسن وليس في خلقه قبح ولا يظلم احدا، ونحن نقول: إن جميع الافعال بالنسبة اليه تعالى حسنة ولا قبح فيها ولا ظلم وانما القبح والظلم في اكتسابنا لها اذا خالفنا فيها المشروع وبهذا الجواب تحل جميع شبههم ان شاء الله وستأتي فيها أدلة عقلية وعقلية لا يمكنهم الجواب عنها ان شاء الله تعالى فانتظرها. (قوله بعداً له من أحقق) مصدر يعد عن رحمة الله بعدا ناب عن فعله فاقيم مقامه كقبحا وسحقا والأحقق فاسد العقل وانما وصفه بذلك لما في قوله من ادعاء ما ليس له فكان ذلك القول دليلا على فساد عقله (قوله لقوله لكل شيء خالق) أي حكمنا بتفسيق ذلك القائل حيث دعونا عليه بالابعاد عن رحمة الله ووصفناه بالحقم الذي هو فساد العقل لادلة (منها) قوله تعالى « خالق كل شيء »^(١) الآية (واعترض) عليه بثلاثة أوجه.

أحدها: أن الآية عامة لكل ما أطلق عليه الشيء فان حكمتهم بعمومها

(١) سورة الرعد آية رقم ١٦ وسورة الزمر آية رقم ٦٢ وسورة غافر آية رقم ٦٢.

لزمكم أن يكون الله مخلوقا لانه شيء وان يكون المعدوم مخلوقا لأنه شيء.

(وجوابه): ان دليل العقل قد خصص ما ذكرتم من عموم تلك الآية لان العقل قاض بأنه لو كان الله مخلوقا للزم أن يكون له خالق هو غيره فيتسلسل أو يدور وان الخلق لا يتعلق بالمعدوم لانه ليس بشيء في ذاته حتى يكون مخلوقا لغيره واطلاق اسم الشيء عليه لا يستلزم أن يكون مخلوقا فصح استثناء ما ذكرتم من عموم الآية وبقي ما عدا ذلك داخلا تحتها.

(الثاني): ان الخلق حقيقة بمعنى التقدير وعلى هذا فنحن نقول بعموم الآية لان الله تعالى مقدر كل شيء.

(وجوابه): ان للشرع وضعنا نقل فيه بعض العربية الى معان أخر فكانت حقيقة شرعية فيها من ذلك الصلاة في العبادة المعروفة والصوم في الامساك المخصوص والزكاة في النصيب المحدود وهكذا فان هذه الالفاظ وما أشبهها لها معان في اللغة هي حقائق فيها غير الشرعية ثم صارت باستعمال الشرع لها فيما ذكرنا حقيقة شرعية وكذلك الخلق ان أضيف اليه تعالى فان الشرع لم يستعمله مضافا اليه تعالى الا وهو بمعنى اليجاد والاختراع.

(الثالث): إن الآية عامة وانتم تقولون ان دلالة العام ظنية فما بالكم قطعتم بها هنا؟

(وجوابه): ان القطع بها حيث قضى العقل بمقتضاها وأجمعت الأمة على أن المراد منها عمومها وكلا الوجهين قطعي ولا عبرة بخلاف المعتزلة فيها فان خلافهم جاء بعد انعقاد الاجماع، ولأن خلافهم خالف العقل المؤيد بالنقل ولو لم يكن ثمة اجماع ما التفت اليه (ومنها)

قوله تعالى « هل من خالق غير الله »^(١) فان في الآية نفياً أن يكون خالق غيره (واعترض) عليه بان النفي متوجه على منفي مقيد بقيد هو قوله تعالى « يرزقكم من السماء والارض »^(٢). بيانه ان الآية نفت أن يكون خالق يرزقنا غير الله تعالى ونحن نقول لا خالق يرزقنا الا الله.

(وجوابه): أنا لا نسلم أن النفي متوجه الى القيد المذكور وهو الانصاف بالرزق لانه لو كان متوجها اليه ومخصوصا به ما كان لذكر الخالق فائدة ولقال هل من رازق الخ فذكر الخالق حينئذ عبث يتعالى عنه نظم القرآن (ومنها) قوله تعالى « وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى »^(٣) فانه تصريح باسناد الرمي اليه تعالى ولا شك انه فعل النبي ﷺ (واعترض) بان الرمي في الآية بمعنى الاصابة أي وما اصبتم اذ رميتم ولكن الله اصابهم.

(وجوابه) ان اطلاق الرمي على الاصابة مجاز محتاج الى قرينة ولا قرينة ثمة (ومنها) قوله تعالى « والله خلقكم وما تعملون »^(٤) اي وعملكم (واعترض) عليه بأن ما موصولة والتقدير والله خلقكم والذي تعملون به والمراد الآلة التي بها العمل.

قالوا: لو لم تكن الآية على هذا المنوال للزم اخلال النظم القرآني فانها صدرت من ابراهيم عليه السلام على سبيل التوبيخ لهم على عبادة الاصنام التي ينحتونها بأيديهم، فلو أراد والله خلقكم وعملكم للزم ان يكون عذرا لهم لا توبيخا وبيانه انه لو قال لهم إن الله خلقكم وعملكم فما بالكم تعبدون الاصنام التي تنحتونها لحسن أن يكون جوابهم

(١) سورة فاطر آية رقم ٣.

(٢) سورة فاطر آية رقم ٣.

(٣) سورة الأنفال آية رقم ١٧ وتكملة الآية (وليبيي المؤمنين منه بلاء حسناً ان الله سميع عليم).

(٤) سورة الصافات آية رقم ٩٦.

له اذا كان الله خالق عملنا فينا فعلام نلام على حد قول المشركين ولو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا. (وجوابه): انه يلزم ما ذكرت ان لو كانوا مجبورين على اتيان ذلك العمل الذي خلقه الله فيهم ونحن لا نقول به بل نقول ان الله خالق أعمالهم وجاعل لهم اختياراً فيها واكتساباً فالتوبيخ على اختيارهم ما نهوا عنه واكتسابهم. لخلاف ما طلب منهم مع انه تعالى خلقهم وخلق فعلهم وجعل لهم قدرة على اكتساب ذلك الفعل فأمرهم ببعضه ونهاهم عن بعضه.

(ومنها) قوله تعالى « فعال لما يريد »^(١) ولا شك انه يريد الايمان اجماعاً فهو فاعله وكذا الكفر اذ لا قائل بالفرق بينهما (ويعترض) عليه بأن الآية عامة لكل ما يريد فتحتمل التخصيص فيكون بعض ما يريده فاعلاً له والبعض الآخر فاعله غيره.

(وجوابه): ان التخصيص بلا مخصص لا يصح وما ذكرتموه من الآيات الدالة على اضافة الفعل الى العبد تقدم جوابها فلا يصح أن تكون مخصصة لهذه الآية وايضا فلو كان غيره فاعلاً لبعض ما يريده لزم أن تكون قدرته تعالى قاصرة وغيره تعالى هو المتمم لمراده (لا يقال) انه متى أراد شيئاً وانفعل ذلك الشيء لم يلزم أن تكون قدرته قاصرة (لانا نقول) إن هذا صحيح ان لو كان ذلك الانفعال بقدرة الله تعالى أما اذا كان بقدرة الغير واجاده فغير مسلم لانه وان كان مراداً له تعالى فهو مخلوق لغيره فلزم ان تكون قدرته تعالى لم ينفع لهما ما أراده وانما انفعل بقدرة الغير.

(قوله سبحانه) اي من أن يكون خالقاً سواه (قوله الرب) اي المالك لنا والمصلح لشأننا (قوله المليك) أي المتصرف في الاشياء تصرفاً لا راد له (قوله الرازق) أي المعطي لخلقهم ما ينتفعون به وفي ذكر

(١) سورة البروج آية رقم ١٦.

هذه الصفات في هذا المقام اشارة الى نقض استدلال تعلقت به المعتزلة
(من قوله) تعالى « فبإراده الله أحسن الخالقين »^(١).

(قالوا) ففي الآية دليل على تعدد الخالقين لانه لو لم يكن الخالق
الا واحدا لما كان للجميع معنى فأشار المصنف الى نقضه بقوله تعالى
« وهو خير الرازقين »^(٢) (وحاصل) الجواب انه يلزمكم أن تقولوا بتعدد
الرازقين كما قلتم بتعدد الخالقين لان تعلقكم بالآية انما هو بوجود
الجمع فيها وهو موجود في الرازقين فوجب حمل الآيتين على غير
الحقيقة فالمراد بأحسن الخالقين اي أحسن الصانعين صنعا وخير الرازقين
أي خير المعطين عطاء.

(قوله لو كان خالقا سواه لزما) الخ هذا هو الدليل العقلي المبطل
لتعدد الخالقين، وصورة البرهان انه لو كان غيره تعالى خالقا للزم أن
يكون ذلك الخالق الها لما خلق، فتتعدد الالهة، وبيان الملازمة انه
تعالى أشار الى أن الخلق صفة يختص بها الاله في قوله « إذا لذهب
كل اله بما خلق »^(٣) وإذا كانت صفة الخلق وهي الابداع والاختراع
مختصة بالاله لزم من تعددها تعدد الاله اذ لا يتصف بها الا من
كان لها والعقل قاض بذلك أما قوله تعالى « وإذا تخلق من الطين
كهيئة الطير »^(٤) وقوله « وتخلقون افكا »^(٥) فالخلق فيهما مجاز

(١) سورة المؤمنون آية رقم ١٤ وصدر الآية (ثم خلقنا النطفة علقه فخلقنا مضغة فخلقنا
المضغة عظما فكسونا العظام لحما ثم انشأناه خلقا آخر فبارك الله أحسن الخالقين).

(٢) سورة المؤمنون آية رقم ٧٢ وسورة سبأ آية رقم ٣٩.

(٣) سورة المؤمنون آية رقم ٩١ وتكملة الآية (ولعل بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون).

(٤) سورة المائدة آية رقم ١١ وتكملة الآية (بإذني فتنفخ فيها فتكون طيرا بإذني وتبرىء الأكمه
والأبرص بإذني وإذا تخرج الموتى بإذني وإذا كففت بني اسرائيل عنك اذ جنبتهم بالبينات
فقال الذين كفروا منهم إن هذا الا سحر مبين).

(٥) سورة العنكبوت آية رقم ١٧ وتكملة الآية (إن الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم
رزقا فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له اليه ترجعون).

وكذلك ما أشبههما والمراد تصور من الطين وتجعلون الافك حديثا لكم (قوله تعدد الاله) أي كونه اكثر من واحد (قوله قطعاً حتما) أي قطع به والمراد تعدد الاله وقطعا مصدر انتصب بفعل يفسره ما بعده (قوله ولو تعدد الاله لظهر) هذا برهان للبرهان الاول فهو تدقيق (وصورته) انه لو تعدد الاله لظهر فساد هذا العالم الذي بهر الخلق صنعه ونحن نشاهد انه لم يفسد ونعلم ذلك ضرورة فلا تعدد والى هذا اشار قوله تعالى « لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا »^(١) وقد تقدم بسط هذا المقام في محله (قوله فساد هذا العالم) المراد بالفساد هاهنا تلاشيهِ وذهابه وخروجه عن سلك الحكمة والعالم بالفتح الخلق سمي بذلك لانه يستدل به على وجود الصانع، وعرفه بعضهم بأنه عبارة عن أجسام في ظروف مكان وزمان والاول أعم لدخول الاعراض تحته فانها مما يستدل بها ايضا على وجود الصانع المختار، وأشار اليه بذا المختصة بالقريب مع هاء التنبيه اشارة الى أن بديع صنعه تعالى موجود جدا لا يخلو منه مكان فلو استغرق الانسان فكره في صنع نفسه التي هي أقرب الأشياء اليه ما استقصى غرائب ما فيها وعجائب صنعها وفي هاء التنبيه على غفلة غالب الخلق عن التفكير في هذا الصنع العجيب.

(قوله الذي بهر) الذي غلب اهل العقول الثاقبة في استنباط الحكم واستخراج العجائب حيث لم يستطيعوا على الاتيان بمثل احقر شيء فيه ولم يطلعوا على السر الذي كن فيه وانما خصصنا اهل العقول بذلك لانهم هم أرباب الحكم فان عجزوا عن شيء من ذلك فغيرهم أعجز.

(١) سورة الأنبياء آية رقم ٢٢.

(قوله لكن لنا في فعلنا اكتساب) اعلم انه لما صرح بابعاد من قال ان الله لم يخلق افعالنا واحتج عليهم بالعقل والنقل خاف أن يتوهم من كلامه اسناد الافعال اليه تعالى جبرا كما هو مذهب الجبرية الآتية بيان بطلانه استدرك عليه بهذا البيت قائلا إن لنا في فعلنا اكتسابا ترتب عليه الثواب والعقاب والمدح والذم لا كما زعمت الجبرية « لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت »^(١).

(قوله به الثواب) أي بسبب ذلك الاكتساب يكون جزاء الخير في الآخرة (قوله وبه العقاب) أي بسبب ذلك الاكتساب يكون الجزاء بالشر في الآخرة فلا جبر ولا تعذيب على ما خلق الله (قوله من ثم قد نيل به اعلا الرتب) أي من هنالك نال من نال بالاكتساب في الدنيا أعلا الرتب وهذا دليل على أن الاكتساب يصح أن يثاب ويعاقب عليه أي كما اعطانا الله بسبب اجتهادنا واكتسابنا في الدنيا أعلى الرتب فيها كذلك يصح أن يثيبنا في الآخرة باكتسابنا الخير في الدنيا ونيل اعلا الرتب في الدنيا مشاهد أكثر من أن يذكر فمنه تحصيل العلم لطالبه ونيل العز للمجد فيه وكرامات الأولياء التي لا تكاد تحصر فانا نعلم أن هذه الاشياء انما حصلت بسبب اكتساب طالبها لاسبابها وجده في استعمالها لا بخلقه طلبها والجد في تحصيلها تلك سنة الله ولن تجد لسنة الله تبديلا.

(قوله الا النبوات) جمع نبوة بمعنى الرفعة وفي الاصطلاح عبارة عن احياء الله لمن شاء من خلقه بشرع قوله فليس تكتسب أي فلا تحصل بالكسب لمستعمل اسباب تحصيلها لانها شيء خص الله به من يشاء من عباده من غير اكتساب منهم لها فتأتيهم على وجه الاضطرار

(١) سورة البقرة آية رقم ٢٨٦.

لا الاختيار وهذا مذهب لبعضهم قال صاحب الجوهرة:

ولم تكن نبوة مكتسبه

ولو رقي في الخير اعلا عقبه

وكذلك الرسالة نظرا الى الكون عند الله رسولا وذهب بعض الى أن النبوة والرسالة اكتسابيتان نظرا الى جانب القبول للوحي في النبوة الى جانبه مع التبليغ في الرسالة وقيل بل نظرا الى جانب استعمال الاسباب الموصلة اليهما وهو مذهب الفلاسفة قال الباجوري: وهي من المسائل التي كفروا بها لاستلزامها جواز وجود نبي بعد نبينا عليه الصلاة والسلام او في زمانه مع قوله تعالى « وخاتم النبيين »^(١) وقوله ﷺ « لا نبي بعدي »^(٢) وقد اجمعت الامة على ابقائهما على ظاهرهما (وقيل) النبوة ضرورية نظرا الى جانب الكون عند الله نبيا والرسالة اكتسابية نظرا الى جانب التبليغ، فالخلاف بين المسلمين في كونهما ضروريتين او اكتسابيتين لفظي.

(١) سورة الأحزاب آية رقم ٤٠.

(٢) قال الامام احمد، حدثنا يحيى بن اسحاق حدثنا ابن لهيعة عن عبدالله بن هبيرة عن عبد

الرحمن بن جبير قال سمعت عبدالله بن عمر يقول:

خرج علينا رسول الله ﷺ — يوماً كالمودع فقال: أنا محمد النبي الأمي — ثلاثاً ولا نبي بعدي، أو نيت فواتح الكلم وجوامعه وخواتمه وعلمت كم خزنة النار، وحملة العرش، وتجويز بي وعرفت وعرفت امتي فاسمعوا وأطيعوا ما دمت فيكم فإذا ذهب بي فعليكم بكتاب الله تعالى أحلوا حلاله وحرموا حرامه ».

تفرد به الامام احمد.

ورواه الامام أحمد أيضاً عن احمد بن اسحاق عن ابن لهيعة عن عبدالله بن هبيرة عن عبدالله بن شريح الخولاني عن أبي قيس مولى عمرو بن العاص عن عبدالله بن عمرو — رضي الله عنهما فذكر مثله سواء والأحاديث في هذا كثيرة.

القائلون بالجبر فاسق

(وفاسق من قال إن الله جل
قد جبر الانسان فيما قد فعل)
(وانه لم يجعل استطاعه
له لكفر شاء او طاعه)
(لانه لو كان هذا بطلا
أمر ونهي مع وعد جعل)
(ويطل الوعيد مع بعث الرسل
وجاء تكليف الجماد كالنبل)
(وخلقه أفعالنا وعلمه
بهن لا يوجب جبرا حكمه)
(كذلك كونها له مرادا
لانه قد خير العباد)

(قوله وفاسق من قال إن الله جل قد جبر الانسان) الخ أي من
قال إن الله — عظم شأنه — قد جبر المكلف على فعله الحسن والقيح
وانه لم يجعل له اختيار في شيء من ذلك ولا كسبا له ولا استطاعة
على اتيانه، فهو فاسق لانه حمل أفعاله جميعا على الله تعالى ويطل
بمذهبه هذا ارسال الرسل وانزال الكتب والوعد والوعيد والمواظ
والحكم والمدح والذم لأن من كان مجبورا على فعل من الافعال
مضطرا اليه لا يستطيع عنه محولا كان ارسال الرسل اليه ووعدده إن
امتثل ووعيدده ان لم يمتثل مع انه لا يستطيع شيئا من ذلك عينا لا
يليق بشأن الحكيم ولا يستحق المدح على امتثاله ولا الذم على عدمه.

(أجابوا): بأنه استحق المدح والذم لما خلق الله فيه ذلك الممدوح او المذموم كما يقال في الالوان هذا حسن وهذا قبيح فيمدحان بفعل الغير إذ من المعلوم أنها لم تكتسب بنفسها الحسن والقبح وارسال الرسل وانزال الكتب والوعد والوعيد، علامة لاهل السعادة وأهل الشقاوة.

(قلنا) عن (الاول): ان المدح والذم في الالوان ليس كالمدح والذم في الافعال الاختيارية، فان الحسن من الالوان حسن في أي محل كان وكذلك القبيح منها والحسن من الافعال تختلف باختلاف أمر الشرع ونهيه فيكون في حق هذا حسنا اذ أمر به وفي حق هذا قبيحا اذا نهى عنه فأرأينا الحسن والقبيح تابعا لأمر الشارع ونهيه، لا لمحلهما كالالوان (وعن الثاني): انا لا نسلم أن ارسال الرسل وانزال الكتب للتعريف بأن هذا سعيد وهذا شقي، اذ لو كان كذلك لما كان للمواعظ والزجر والتهديد فائدة، وكذلك الترغيب والترهيب ولكان يكفي في التعريف بالسعيد والشقي أن يقال من فعل كذا فهو سعيد ومن فعل كذا فهو شقي، من غير تطويل بتكثير أوامر ونواهي وتفصيل عبادات ونحو ذلك، على أنا لا نقطع بأن من مات مصرا على معصية من معاصي الله تعالى انه في النار قطعا لاحتمال أن يكون تاب توبة لا نعلمها وكذلك لا نقطع بمن مات على طاعة الله في حكم الظاهر انه في الجنة قطعا لاحتمال أن يكون أصر على معصية غاب عنا علمها، وانما نقول: ان كان فلان مات على ما ظهر منه فهو كذا فأين فائدة التعريف...؟ (وانما) قلنا بفسق هؤلاء القائلين بالجبر على الافعال الاختيارية ولم نقل بتشريكتهم مثلا في هذه المسألة لتعلقهم فيها بظواهر آيات، كما في قوله تعالى « وأنه هو أضحك وأبكى وانه هو أमत وأحيا »^(١).

(١) سورة النجم آية رقم ٤٣.

(قالوا) فقد أخبرنا في هذه الآية عن أفعالنا الاختيارية وهي الصلح والبكاء، والاضطرارية وهي الامانة والاحياء، وازاد الكل الى نفسه ولم يفرق بين اختياري واضطراري.

(قلنا) الاضافة اليه بالنظر الى أنه خالق ذلك لا لانه المجبر عليه فأين دليل الجبر..؟ (ولا يقال) إن خلقه لها جبر عليها لما سيأتي ان الخلق غير الجبر لا عينه، وبالجملة فجميع ما استدللنا به من الآيات الدالة على أن الله خالق أفعال العباد استدل به هؤلاء على ثبوت الجبر في الافعال الاختيارية.

(وجوابهم): اجمالاً أن تلك الآيات لم تدل الا على ثبوت خلق الفعل من الله تعالى لا على ثبوت الجبر، فلو دلت على ثبوت الجبر للزم تناقض القرآن لانه صرح بأن الجزاء انما هو بأعمالنا « أصلوها اليوم بما كنتم تكفرون »^(١) « ذلك بما قدمت أيديكم »^(٢) الى ما لا يحصى عددا فأين مقام الجبر..؟

(واعلم) انه لا يمكن الجمع بين الآيات الدالة على ثبوت الفعل من الله وبين الآيات الدالة على ثبوته من العبد الا بجعلنا للفعل جهتين إحداها تضاف اليه تعالى وهي الخلق، والاخرى تضاف الى العبد وهي الاكتساب، والجمع على هذا الطريق يستلزم صرف جملة من القرآن الى خلاف الظاهر من غير دليل (قوله فيما قد فعل) أي على فعله ففي بمعنى على وما مصدرية أو موصولة.

(قوله وانه لم يجعل استطاعة له الخ) هذا تمام قول الجبرية وذلك أنهم قالوا إن الله جبر الانسان على فعله ولم يجعل له استطاعة توصله

(١) سورة يس آية رقم ٦٤.

(٢) سورة آل عمران آية رقم ١٨٢ وتكملة الآية (وان الله ليس بظلام للعبيد).

الى كفره ان شاء كفرا أو طاعة، والاستطاعة عرض يخلقه الله في الحيوان يفعل به الافعال الاختيارية، وهي عندنا وعند الاشعرية مقارنة للفعل، وعند المعتزلة موجودة قبل الفعل، والخلاف فيها مبني على الخلاف في خلق الافعال ولا حجة عليهم في قوله تعالى « إنك لن تستطيع معي صبرا »^(١) ولا في قوله تعالى « انظر كيف ضربوا لك الامثال فضلوها فلا يستطيعون سبيلا »^(٢) إذ لا دليل فيهما على نفيها قبل الفعل فقط بل نفيها محتمل للاطلاق وإنما الحجة عليهم هي الحجة في أن الافعال خلق لله تعالى، لأن استطاعة العبد أي قدرته لا تصلح لايجاد شيء لم يوجد وإنما تصلح لاكتساب موجود فقط وهي حادثة، فلا يخلو اما أن تكون حادثة قبل الفعل أو بعد الفعل أو حال الفعل، والقول بأنها محدثة بعد الفعل مخالف للضرورة فينتقل الكلام الى وجودها قبل الفعل فنقول: إن وجودها قبل الفعل لا يخلو إما أن يكون حال وجود العبد وهذا باطل، لانا نشاهد بالضرورة أن المولود لا يستطيع على شيء وإما أن يكون حدوثها حال صلاحيته للفعل قبل تمكنه منه وانفعاله له هذا أيضا باطل، لانا نشاهد من كان في قوة من يستطيع فعل شيء يحاول فعل ذلك الشيء ولا ينفعل له فلو كانت له قدرة على فعله لفعله ومتى ما بطل هذان الاحتمالان ثبت قولنا وهو مقارنتها للفعل.

(لا يقال) إن عدم انفعال الفعل للقادر على مثله إنما هو لوجود مانع من نفوذ قدرته اليه لا لعدم وجودها اصلا (لانا نقول) إن ذلك المانع هو الذي دلنا على عدم وجودها إذ لو كانت ثمّة قدرة ما منعها شيء وبالجملّة فالمسألة ليست من باب الدين وان تفرعت عن

(١) سورة الكهف آية رقم ٦٧، ٧٢.

(٢) سورة الاسراء آية رقم ٤٨.

مسألة خلق الأفعال لاحتمال ان تفارقها فيصح لقائل أن يقول بها من غير أن يقول بخلق الأفعال.

(قوله لكفر شاء) أي العبد (قوله أو طاعة) المراد بها هنا ما يقابل الكفر فتشمل الواجب والمندوب والمباح والمكروه كراهة تنزيه (قوله لانه) أي لان الشأن المحذور من صحة هذا المذهب هو لو صح هذا المذهب يلزم عليه ابطال الامر والنهي والوعد والوعيد وارسال الرسل، لانها تكون حينئذ عبثا لا فائدة فيها كما تقدم ولجاز تكليف الجمادات إذ لا فرق حينئذ بينها وبين العقلاء لان الاختيار مرفوع عن الكل.

(قوله لو كان) أي لو صح (قوله هذا) أي مذهب الجبر (قوله بطل أمر ونهي) أي بطل الكلام الذي فيه الأمر والنهي إذ لا فائدة فيه (قوله مع وعد جعل) وبطل الوعيد أي ولزم بطلان الكلام الذي فيه الوعد والوعيد والمراد بالبطلان ها هنا مخالفة الحكمة.

(قوله مع بعث الرسل) أي إذ لا فائدة في ذلك وكذلك انزال الكتب (قوله وجاز تكليف الجماد كالنبل) أي لو ثبت مذهب الجبر لجوز العقل تكليف الجمادات لانها كالنبل أي العقلاء إذ لا اختيار لكل واحد منهما فمتى ما صح تكليف العقلاء مع عدم الاستطاعة لانيان ما أمروا به جاز تكليف الجمادات إذ لا فارق حينئذ، والعقل يشهد أن تكليف الجمادات عبث يتعالى الحكيم عنه.

(فان قيل) إن العبيثة انما هي من خطاب ما لا يسمع ولا يعقل لا من تكليفه (قلنا): وجود السماع والعقل كعدمهما على مذهبيكم لان السمع والعقل إذا لم ينفعا فوجودهما كعدمهما، على أنه يحتمل أن يكون تكليف الجمادات من غير خطاب بوجه شاء الله تكليفها منه فما بالكم تمنعونه..؟

(فإن قيل) لا نمنع جوازه وإنما نمنع وقوعه فلو وقع لصح في العقل أن يجعل الله للجماة حالة يكون فيها من المكلفين (قلنا) هذا من باب قلب الحقائق والله على كل شيء قدير، وكلامنا في الجماة الذي نشاهده نحن على حالته التي نشاهده عليها فإن جوزوا تكليف هذا المذكور خرجوا عن حيز العقلاء فلا يخاطبون (قوله وخلقهم أفعالنا وعلمهم بهن ألخ) أي خلق الله تعالى لأفعالنا وعلمهم بهن لا يستلزم الجبر على اتیانهن لأن خلقه لهن وعلمهم بهن لا ینافیان الاكتساب والاختیار الصادرین منا، فانه وإن خلقها لنا فلا يكون مجبرا لنا على فعلها، لأنها كانت باختيارنا وكسبنا وكذلك علمهم بهن فانه عالم بجميع ما كان وما يكون، وكما أن علمه تعالى بأفعالنا لا يستلزم الجبر بهن كذلك لا يستلزم خلقه لهن فلا حجة على المعتزلة على خلقهن بعلمه تعالى بهن خلافا لمن توههم ذلك.

(قوله لا يوجب جبرا حكمه) أي لا يستلزم ذلك أي ثبوت خلقه لأفعالنا وعلمهم بهن لا يثبت جبرا على اتیانهن (قوله كذلك كونها له مرادا) أي وكذلك لا يوجب جبرا إرادة الله تعالى لأفعالنا لأنه قد خیرنا بین فعلها وتركها وهو مرید لأحد الطرفين، ونحن نقطع انه لا يكون الا ما يريد لكن لا على جهة الجبر وإنما قلنا انه لا يكون الا ما يريد لئلا يلزم أن يكون مغلوبا.

(قوله لانه قد خير العباد) أي خيرهم بين أن يفعلوا فيسيبهم أو يتركوا فيعاقبهم ونحو ذلك وذلك التخيير مناف للجبر فلو كنا مجبورين على ذلك ما كان في تخييره إيانا حكمة.

إثبات خلق الأفعال لله تعالى

(لو لم يكن يعلمه لجهله
لو لم يكن خالقه من جعله)
(لو لم يرد وقوعه ووقعا
لكان مكرها على ما صنعا)
(لكن لذا التخيير واكتسابنا
قد انتفى الاجبار عن رقابنا)

(قوله لو لم يكن يعلمه لجهله) أي لو لم يكن إلّٰهنا يعلم المذكور من أفعالنا للزم أن يكون جاهلا به، ومن كان جاهلا فلا يكون إلّٰها، وهذا وما بعده استدلال على ثبوت العلم لله بأفعالنا وعلى خلقه وإرادته لهن ويبان أن هذه الصفات لا تستلزم الجبر للعبد على الفعل.

(قوله لو لم يكن خالقه) أي المذكور من أفعالنا (قوله من جعله) أي من خلقه...؟ أي إذا لم يكن الله خالقا لفعلنا فمن ذا الذي خلقه يا قد ترى هل من خالق غير الله...؟ أيكون غيره مشاركا له في خلقه أم يخلق الغير شيئا غير ما خلق الله...؟ وقد عرفت من الأدلة المتقدمة أنه لا خالق غيره وهذا الإنكار في غاية الحسن والاختصار.

(قوله لو لم يرد وقوعه ووقعا) أي لو لم يرد ربنا عز وجل وقوع المذكور من أفعالنا ووقع ذلك الفعل الذي لم يرد وقوعه للزم أن يكون مكرها على وقوع ذلك الفعل مغلوبا حيث وقع خلاف ما يريد، قال بعض المعتزلة: لم يلزمي أحد مثل ما ألزمني مجوسي ركب معنا في سفينة فقلت له: لم لم تسلم...؟ فقال: لم يرد الله اسلامي فقلت:

بل أراد الله اسلامك ولكن شياطينك لا يدعونك فقال: اذا اكون مع الشريك الاغلب يعني اذا كان الشيطان لم يرد اسلامه والله عز وجل اراده فلم يسلم لزم نفاذ ارادة الشيطان، ومن نفذت ارادته فهو الغالب على من لم تنفذ ارادته، ويلزم أن يكون الشيطان شريكا لله تعالى حيث كان له نفوذ ارادة في كثير من الاشياء بل في غالبها، فانه يريد الكفر وهو أكثر وقوعا من الايمان، ومن هذا الباب قصة أبي عبيدة مع واصل وقد تقدم ذكرها.

(واعلم) ان المعتزلة قصرُوا الارادة على الامر، وقالوا: لا يصح أن ينهي عن شيء وهو يريد وقوعه أو يأمر بشيء وهو لا يريد وقوعه، إذ ليس من الحكمة ذلك فلو فعله عاقل عد عابثا ونحن نقول: إن الارادة لا تلازم الأمر بل يجوز أن يأمر بشيء وهو لا يريد وقوعه، وينهى عن شيء وهو يريد وقوعه، وليس ذلك عبثا بل فيه حكمة هي ابتلاء العباد واختبارهم « ليلوكم أيكم أحسن عملا »^(١) وابتلاؤهم واختبارهم لا لجهل بما يصنعون بل لإظهاره للخلق ما علم انه صادر منهم والزام الحجة لهم لئلا يكون للناس على الله حجة فلو شاء ان يعذبهم بغير ذلك لكان منه عدلا، لانه هو المالك لهم من غير معارض، والمالك الذي لا معارض له متصرف في مملوكه كيف شاء والظلم يصدر من المالك المعارض في ملكه، (أما قولهم) ليس من الحكمة ان يأمر بشيء وهو يريد خلافه، (فجوابه) أن ذلك من الحكمة إذا كان لمعنى آخر الا ترى أن السيد إذا كان له عبد يعصيه في أمره وهو يعلم ذلك منه ويريد أن يظهر عصيانه مع غيره فاذا حضر مع جماعة قال له: افعل كذا وكذا وهو لا يريد فعل ذلك الشيء وإنما أراد اطلاع الحاضرين على عصيانه هل يعد هذا السيد عابثا في أمره؟

(١) سورة هود آية رقم ٧ وسورة الملك آية رقم ٢.

(قوله لكان مكرها) أي مقهورا مغلوبا من أكرهته على الشيء إذا حملته عليه قهرا (قوله على ما صنعا) بضم المهملة مبنيا للمجهول أي لو لم يرد وقوع ذلك الشيء وصنعه صانع لزم أن يكون الله مقهورا على صنع ذلك الصانع حين كان وهو لم يرده (لا يقال) إن القهر لا يكون إلا إذا كان من لم يرد الفعل هو المحمول على فعله، أما إذا كان فاعله غيره فلا يكون مقهورا عليه (لأننا نقول) إن هذا الاعتراض لو سلم فأنما يتصور في حق من لم يملك كل الأشياء، أما في حق المالك للأشياء كلها فعدم نفوذ إرادته في جميع ممالكه قهر له وغلبة عليه، مع أننا لا نسلم أنه إذا فعل الفعل أحد غير الذي لم يرده ليس بقهر في بعض المواضع بل هو قهر مطلقا، فإنه لا يتصور من أحد أن يتأخر عن نفوذ ما يريد إلا لمعنى يحاذره أو غرض يرجوه ومن كان كذلك فهو مقهور على خلاف ما يريد عاجز عن نفوذ إرادته.

(قوله لكن لذا التخيير واكتسابنا) الخ هذا استدراك على ما أمر لانه قد يتوهم منه أنه إذا كان الله مريدا لكفر الكافر وإرادته نافذة وهو خالق لفعله أن يكون العبد مجبورا على فعله، فدفع ذلك التوهم بهذا الاستدراك.

(وحاصله) أنه تعالى خيرنا في فعل الخير والشر وبين لنا عاقبة الأمرين «فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر» إنا اعتدنا للظالمين «(١) الآية وجعل لنا قدرة على اكتساب أيهما شئنا لا على خلقه، فإنه هو الذي يخلقه فينا حال اكتسابنا له، وبهذا التخيير وهذا الاكتساب ارتفع الاتصاف بالجبر فلا نقول إنه مجبر لنا على فعلنا وفوق ما ذكرنا أنا قد أمرنا بالكف عنه وترك الخوض فيه «لا يسأل عما يفعل وهم يسألون» (٢)

(١) سورة الكهف آية رقم ٢٩.

(٢) سورة الأنبياء آية رقم ٢٣.

على انا نعلم أنه هو الخالق لعلنا والخالق لقدرتنا التي نكتسب بها
والخالق لاختيارنا الذي اخترنا به سلوك احدي الطريقين، ومع هذا
كله فلا نقول إنه جبرنا على فعلنا، وإنما نقول إنه نشأ باختيار منا
واكتساب لنا فان رحمتنا فبفضله وان عذبنا فبعده.

(قوله قد انتفى الاجبار عن رقابتنا أي لذلك التخيير والاكتساب
قد ارتفع الجبر عنا، فالاجبار بكسر الهمزة مصدر أجبره بمعنى جبره
وعبر بالرقاب وهي الأعناق عن النفس كلها مع محلها الذي هو الجسد
تعبيرا بالبعض عن الكل، وفيه نوع لطافة وتنبه على أن صورة الجبر
عند الناس هو جعل حبل أو نحوه في رقبة المجبور فيجبر قهرا الى
خلاف ما يريد وفي التعبير بالانتفاء حسن اختتام للباب والله الهادي
الى طريق الصواب.

الباب السادس

(في الايمان والاسلام وبه يتم الكلام على الركن الثاني
إن شاء الله)

(إيماننا التصديق والاسلام
إذعاننا لما دعا الاحكام)
(ولهما في الشرع معنى ملتزم
تصديق قول عملا إذا لزم)
(ومن يكن مضيعا لواحد
منها استحق هلكة المعاند)

(قوله ايماننا التصديق) الخ اعلم أن للايمان والاسلام استعمالين
أحدهما لغوي والآخر شرعي، وكل منهما حقيقة في موضعه، أما الايمان
والاسلام الشرعيان فسيأتي بيانهما وأما الايمان اللغوي: فهو التصديق
بالقلب قال تعالى « قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا
أسلمنا »^(١) أي لم تصدقوا، واضاف الناظم الايمان الى ضمير المتكلم
لانه من العرب أي ايماننا معشر العرب، مع قطع النظر عن استعمال
الشرع هو التصديق بالقلب.

(وأما) الاسلام اللغوي فهو الانقياد والاذعان وترك العناد. ولذا قال:

(١) سورة الحجرات آية رقم ١٤.

« ولكن قولوا أسلمنا »^(١) (قوله والاسلام اذعاننا) أي واسلامنا اللغوي هو اذعاننا أي انقيادنا وترك تمردنا على من طلب منا الانقياد والاذعان (قوله لما دعا الاحكام) أي لما دعنا احكام من طلب منا ذلك والاحكام: جمع حكم وهو هنا ثبوت نسبة أو نفيها كانت على حق أو باطل، لان العرب كانت تسمي الانقياد مطلقا اسلاما (قوله ولهما في الشرع معنى ملتزم الخ) اعلم ان للايان والاسلام في الشرع استعمالا غير الاستعمال اللغوي وذلك أن الشرع نقلهما عن معناهما اللغوي فاستعملهما مترادفين في مطلق الواجب كان ذلك الواجب تصديقا باللسان فقط، أو تصديقا بالجنان مع قول باللسان، أو كان معهما عمل لازم اتيانه فمن أدى جميع ما وجب عليه كان مؤمنا مسلما عندنا، ومن أخل بشيء من الواجبات لا يسمى مؤمنا مسلما عندنا، بل يخص باسم المنافق والفاسق والعاصي والكافر ونحو ذلك على ما سيأتي في آخر الركن الثالث ونعني بمنع تسميته مسلما مؤمنا أو مسلما فقط التسمية التي ينبنى عليها حكم المؤمنين من الولاية واتباعها، اما اطلاق التسمية من غير ترتب حكمها عليها فجائز، لانا نقول في حق المخل بالفرائض العمليات هذا مسلم ولا نريد به انه ولي لكن اطلقنا عليه اسم مسلم. إما باعتبار المعنى اللغوي وهو الانقياد، فانه وان كان غير منقاد في الكل فهو منقاد في البعض وإما أن يكون استعمالا عرفيا عاما حيث أطلقناه في مقابلة المشرك.

(واعلم) أن المعتزلة وافقونا على ترادف الايمان والاسلام الشرعيين وأن الشرع نقلهما الى الاتيان بالواجبات، ولنا على صحة قولنا قوله تعالى « وما أمروا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة »^(٢) فسمى إتيان الأمور به دينا

(١) سورة الحجرات آية رقم ١٤ وصدر الآية « قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الايمان في قلوبكم... ».

(٢) سورة البينة آية رقم ٥.

والدين هو الاسلام لقوله تعالى « إن الدين عند الله الاسلام »^(١) وما ليس باسلام فليس بدين فعلم أن الإيمان اسلام وقوله تعالى « فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين »^(٢) واعترض على الاستدلال الاول بأن الإشارة في الآية عائدة الى الاخلاص اي وذلك الاخلاص هو الدين القيمة وعلى الاستدلال الثاني بأن الآية دالة على انه لا دين سوى الاسلام فتبطل سائر الاديان والايمان بعض الاسلام وليس هو بدين آخر وعلى الثالث بأن الآية دالة على صدق اطلاق المؤمن على المسلم، والمسلم على المؤمن على ترادف المسلم والمؤمن، فضلا من أن تدل على ترادف الايمان والاسلام.

(أقول): وهذه الاعتراضات قوية فالأولى الاستدلال بقوله ﷺ « لا يزني الزاني وهو مؤمن »^(٣) « لا إيمان لمن لا أمانة له » ونحوهما من الأحاديث فانها لا اعتراض عليها وما قيل إنها مبالغة على معنى أن هذه الافعال ليست من شأن المؤمن فدعوى لم يقيم عليها دليل مع ما فيه من ارتكاب صرف الأحاديث عن ظاهرها والعدول بها عن مقتضاها، حملهم على ذلك الفرار عن نقل الايمان من معناه اللغوي الى معنى آخر، وقد وقعوا فيما فروا عنه من النقل فإنهم جعلوا الايمان في الشرع التصديق بأمور تعرف من الدين بالضرورة اجمالا في موضع الاجمال، وتفصيلا في موضع التفصيل، ولا يخفى أن اطلاق الايمان

(١) سورة آل عمران آية رقم ١٩ وتكملة الآية (وما اختلف الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ومن يكفر بآيات الله فان الله سريع الحساب).

(٢) سورة الذاريات آية رقم ٣٦.

(٣) الحديث رواه ابن ماجة ٣ باب النهي عن النبهة ٣٩٣٦ أنبأنا الليث بن سعد عن عقيل عن ابن شهاب عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام عن أبي هريرة — رضي الله عنه ان رسول الله — ﷺ قال: وذكره، وفيه زيادة (ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرقه وهو مؤمن، ولا ينتهب نهبة يرفع الناس اليه أبصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن).

على هذا التصديق المخصوص غير اطلاقه على أصله اللغوي، فإنه في اللغة مطلق التصديق (واستدلوا) على ثبوت قولهم هذا بأشياء منها الآيات الدالة على محلية القلب للايمان، نحو « أولئك كتب في قلوبهم الايمان »^(١) « ولما يدخل الايمان في قلوبكم »^(٢) « وقلبه مطمئن بالايمان »^(٣) والآيات الدالة على الختم والطبع على القلوب وقالوا: ويؤيده دعاء النبي ﷺ « اللهم ثبت قلبي على دينك »^(٤) وقوله لأسامة وقد قتل من قال لا اله الا الله « هلا شققت قلبه »^(٥) (ومنها) أنه جاء الايمان مقرونا بالعمل الصالح في غير موضع من الكتاب نحو « الذين آمنوا وعملوا الصالحات »^(٦) فدل على التغاير.

(ومنها) أنه قرن بضد العمل الصالح نحو « وإن طائفتان من^(٧)

(١) سورة المجادلة آية رقم ٢٢.

(٢) سورة الحجرات آية رقم ١٤.

(٣) سورة النحل آية رقم ١٠٦.

(٤) الحديث رواه ابن ماجة في المقدمة ١٣ باب فيما أنكرت الجهمية ١٩٩ بسنده عن النوايس

ابن سمان الكلبي قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: « ما من قلب الا بين اصبعين من أصابع الرحمن إن شاء أقامه وإن شاء أزاعه ».

وكان رسول الله ﷺ يقول: « يا مثبت القلوب ثبت قلوبنا على دينك ».

في الزوائد: اسنده صحيح.

ورواه الترمذي في القدر ٧ والامام احمد بن حنبل في المسند ٢: ٧، ٨ (حلي).

(٥) هذا جزء من حديث طويل رواه ابن ماجة في كتاب الفتن ١ باب الكف عن قال: لا إله الا الله ٣٩٣٠ عن السميظ بن السمر عن عمران بن الحصين وذكره.

في الزوائد: هذا اسناد صحيح والسميظ وثقه العجلي، وروى له مسلم في صحيحه وعاصم هو الأحول. ويروى له مسلم أيضاً في صحيحه، وذكره ابن حبان في الثقات، وسويد بن سعيد مختلف فيه.

ورواه الامام مسلم في ايمان ١٥٨ وأبو داود في الجهاد ٩٥ واحمد بن حنبل في المسند

٤ : ٤٣٩، ٥ : ٢٠٧ (حلي).

(٦) سورة البقرة آية رقم ٢٥.

(٧) سورة الحجرات آية رقم ٩.

المؤمنين اقتتلوا » ونحو مفهوم قوله « الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم »^(١).

(والجواب) عن جميعها أن الايمان في هذه المواضع كلها بمعنى التصديق وهو المعنى اللغوي لا بمعنى الايمان الشرعي والشارع تارة يعبر بهذا وتارة بهذا فقد قال في الصلاة الشرعية « وأقيموا الصلاة »^(٢) ونحوها في الصلاة اللغوية « صلوا عليه وسلموا تسليما »^(٣) ونحوها.

(وذهب) الكرامية الى أن الايمان هو التلفظ بالشهادتين وإن لم يكن معه تصديق ولا عمل واستدلوا بأن النبي ﷺ والصحابه والتابعين كانوا يكتفون ممن جاء مسلما بالتلفظ بالشهادتين من غير أن ينتظروا بهم الأعمال ومن المعلوم أنهم لم يطلعوا على ما في قلوبهم من التصديق. ورد بأنهم يكتفون بذلك في الأحكام الظاهرية لانهم قد تعبدوا بذلك، والكلام فيما بين العبد وبين ربه، والاجماع على أن من أسر الشرك مشرك عند الله وإن أظهر الاسلام وأما عدم انتظارهم للأعمال فلانه لم يرد بها تعبد بعد ولكل نازلة حكم.

(وذهب) قوم الى أن الايمان هو المعرفة ولو لم يكن معها تصديق ولا عمل، وهذا باطل لاستلزامه أن يكون من عرف محمدا ﷺ من اليهود ونحوهم مؤمنا فقد قال فيهم « يعرفونه كما يعرفون أبناءهم »^(٤).

(١) سورة الأنعام آية رقم ٨٢.

(٢) سورة البقرة آية رقم ٤٣، ١١٠.

(٣) سورة الأحزاب آية رقم ٥٦.

(٤) سورة البقرة آية رقم ١٤٦.

(وذهب) آخرون وهم سلف الأشعرية وأهل الحديث الى أن الايمان تصديق بالجنان، وقول باللسان، وعمل بالاركان.

(أقول): وهذا هو عين مذهب الأصحاب لكنهم لم يعمموا هذا التعميم بل فصلوا وجعلوا من الايمان التصديق بالجنان، والقول باللسان، اذا لزم القول، والعمل بالاركان اذا لزم العمل، وربما وقع في آثارهم مجملا هكذا ففصله أهل التحقيق منهم كالامام ابي سعيد رضوان الله تعالى عليه في معتبره وقطب الائمة في هيمانه.

(وذهب) آخرون الى أن جميع الطاعات ايمان أعني فرضها ونفلها مستلذين بقوله ﷺ « الايمان بضع وسبعون شعبة أعلاها قول لا اله الا الله وأدناها امانة الاذى عن الطريق »^(١) ورد بأن في الحديث اطلاق الايمان على مطلق الطاعة تجوزا لا حقيقة لثبوته حقيقة في فعل الواجبات.

(قوله تصديق قول) مفعول لقوله ملتزم يعني أن معنى الايمان والاسلام في الشرع ملتزم لتصديق القول وملتزم للعمل.

(واعلم) أن المراد بالقول هو التلفظ بالشهادتين وتصديقه شامل لتصديقه الباطني، وهو التصديق بالجنان ولتصديقه الظاهري وهو فعل العمليات الواجبة لكن ذكر العمل دفعا لتوهم مذهب الأشعرية القائلين إن الاعمال ليست من الايمان.

(١) الحديث رواه ابن ماجة في المقدمة ٩ باب في الايمان ٥٧ حدثنا علي بن محمد الطائفي ثنا وكيع ثنا سفيان عن سهيل بن أبي صالح عن عبد الله بن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة — رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ — وذكره. وفيه زيادة (والحياء شعبة من الايمان).
ورواه أبو داود في السنة ١٤ والنسائي في الايمان ١٦.

(واعلم) أن فائدة التعبد بالقول انما هي اظهار ما في الجنان من التصديق وفائدة التعبد بالقول تصديق القول الذي قال به (لا يقال) ان ظاهر كلام المصنف قصر الايمان على التصديق والعمل دون القول باللسان (لانا نقول) إن القول مستلزم له قوله تصديق قول إذ لا تصديق لمعوم مع انه لو اقتصر على التصديق والعمل ولم يذكر القول تصريحاً ولا التزاماً قلنا إن القول داخل تحت العمل لان العمل حركة البدن واللسان جزؤه.

(قوله عملاً اذا لزم) اي اذا وجب معطوف على قوله تصديق قول بحذف العاطف وانما قيد بقوله اذا لم يعلم أن العمل لا يكون من الايمان الا اذا كان لازماً فيخرج القول بأن جميع الطاعات ايمان، وفيه تنبيه على أنه يأتي على المكلف حال وليس عليه من الاعمال البدنية مفترض كما اذا لم تبلغه الحجة بشيء من السمعات أو كان ولم يأت عليه وقت يجب فيه عليه عمل (قوله ومن يكن مضيقاً لواحد منها) أي التصديق والقول والعمل أي من ضيع واحداً من هذه الثلاثة بعد لزومه فهو هالك استوجب بتضييعه ما افترض الله عليه هلاك المعاند لانه حينئذ يكون كافراً إما كفر شرك أو كفر نعمة كما سيأتي فهو إما شاكراً وإما كفوراً، ولا منزلة بين الايمان والكفر معنا.

(وذهبت) المعتزلة الى جعل منزلة الفسق بين منزلتي الايمان والكفر قالوا: لا يسمى الفاسق مؤمناً ولا كافراً فهو بين بين، لان له في الدنيا احكام المؤمنين وفي الآخرة احكام الكافرين، والخلاف بيننا لفظي لانهم خصوا اسم الكفر بالمشرك ومنعوا اطلاقه على الفاسق، ونحن نطلقه عليه لكننا نقيده بكفر النعمة، ولا تجري عليه احكام المشركين بل نقول فيه إن احكامه في الدنيا احكام المؤمنين الا في الولاية وقبول الشهادة ونحوهما من الاحكام المختصة بالعدل، وليست التسمية بنفسها موجبة خلافاً معنويًا بين الفرق، وانما الموجب لذلك الخلاف بناء

الاحكام على الاسماء كما ذهبت الازارقة^(١) والصفرية^(٢) والنجدية^(٣) الى تسمية صاحب الكبيرة كافرا وأجروا حكم المشركين عليه وزادت الازارقة على الطائفتين بتسمية صاحب الصغيرة كافرا واجراء حكم المشركين عليه.

(قوله استحق) أي استوجب بذلك التضيع وفيه اشارة الى أن العبد إنما يعذب باستحقاقه العذاب « لا ظلم اليوم » (قوله هلكت) وزن قصبة بمعنى الهلاك كذا في المصباح (قوله المعاند) أي التارك للالتقياد وهو اسم شامل لأهل الكبائر لا خاص بالمشركين الجاحدين كما قد يتوهم وإنما قلنا بعمومه لان صاحب الكبيرة معاند معنى وإن لم يعاند لفظا.

(١) الازارقة: أتباع نافع بن الأزرق الحنفي المكنى بأبي راشد ولم تكن للخوارج قط فرقة أكثر عدداً ولا أشد منهم شوكة. وزعم نافع وأتباعه أن دار مخالفيهم دار كفر ويجوز فيها قتل الأطفال والنساء وأنكرت الازارقة الرجم واستحلوا كفر الأمانة التي أمر الله تعالى بأدائها وقالوا: ان مخالفتنا مشركون فلا يلزمنا اداء امانتنا اليهم ولم يقيموا الحد على قاذف الرجل المحصن، وأقاموه على قاذف المحصنات من النساء وقطعوا يد السارق في القليل والكثير، ولم يعتبروا في السرقة نصاباً.

(٢) الصفرية: هم أتباع زياد بن الأصفر وقولهم في الحملة كقول الازارقة في أن أصحاب الذنوب مشركون غير أن الصفرية لا يرون قتل أطفال مخالفيهم ونسائهم وافترت الصفرية ثلاث فرق: ١ — فرقة تزعم ان صاحب كل ذنب مشرك كما قالت الازارقة.

٢ — والثانية تزعم ان اسم الكفر واقع على صاحب ذنب ليس فيه حد.

٣ — والثالثة تزعم ان اسم الكفر يقع على صاحب الذنب اذا حده الوالي على ذنبه.

(٣) النجدات أتباع نجدة بن عامر الحنفي، وكان السبب في رياسته وزعامته أن نافع بن الأزرق لما أظهر البراءة من القعدة عنه بعد أن كانوا على رأيه وسماهم مشركين واستحل قتل أطفال مخالفيهم ونسائهم وفارقه أبو قديك وعطية الحنفي وراشد الطويل ومقلاس وغيرهم وذهبوا الى اليمامة فاستقبلهم نجدة بن عامر في جند من الخوارج يريدون اللحاق بعسكر نافع فأخبروهم بأحداث نافع وردوهم الى اليمامة وبايعوا بها نجدة بن عامر وأكفروا من قال بالكفر القعدة منهم عن الهجرة اليهم.

انظر في شأن هذه الفرقة مقالات الاسلاميين ١ : ١٦٢ وما بعدها والتبصير ٣٠ والملل والنحل للشهرستاني ١ : ١٢٢ وخطط المقريري ٢ : ٢٥٤.

(في وجهه الشرعي ليس ينقص
 لكن يزيد هكذا قد خصصوا)
 لانه إن هدم البعض انهدم
 جميعه وإذا هو القول الأتم)

(قوله في وجهه الشرعي ليس ينقص^(١)) الخ أي الايمان بالمعنى الشرعي الذي هو أداء الواجبات مطلقا ليس ينقص نظرا الى ايمان كل مؤمن، فإنه في ذاته غير متفاوت وان تفاوت بالنسبة الى ايمان غيره (بيانه) ان ايمان زيد مثلا التصديق والقول لوجوبهما عليه بقيام الحجة عليه فلم تقم عليه حجة العمل فانه يجب عليه أن يأتي بما قامت عليه به الحجة، ولا يجوز له أن يترك القول مثلا اعتمادا على التصديق ولا ينقص عنه بمعنى انه لا ينحط عنه فرض القول فإن قامت عليه حجة شيء من العمليات وجب عليه الاتيان وزاد عليه

(١) ذهب اصحابنا رحمهم الله الى ان الايمان يزيد ولا ينقص وهذا المذهب اذا تؤول له اصله في العقيدة سواء حملنا الايمان على حقيقته اللغوية أو حقيقته الشرعية فان حمل على حقيقته اللغوية وهو التصديق الذي هو قاعدة الايمان تجلت صحة هذا المذهب من حيث ان اول واجب يخاطب به الانسان الاتيان بالجملة التي كان يدعو اليها رسول الله ﷺ وهي تألف من ثلاث كليات تنطوي تحتها جزئيات الايمان الاعتقادي ولا يلزمه ان يعتقد شيئا من تفاصيلها التي لم تقم بها الحجة عليه فاذا قامت عليه بشيء من هذه الجزئيات وجب اعتقاده وتصبح بذلك دائرة الايمان أوسع من ذي قبل فان معرفة الشيء اجمالا تختلف عن معرفته تفصيلا ولا يمكن ان يرجع الانسان من العلم الى الجهل وعليه فان انكار شيء ما قامت به الحجة في تفسيرها اما ان يؤدي الى الشرك واما الى كفر النعمة وكل منهما مناف للايمان وان حمل على معناه الشرعي الذي يشمل الاعتقاد والقول والعمل تجلت صحة هذا المذهب من حيث ان أول ما يتعبد به الانسان الاعتقاد واذا اعتقد ما لزمه اعتقاده ولم يحضره فرض قولي او عملي كان مؤمناً كاملاً الايمان واذا وجب عليه شيء من الأقوال أو الأفعال وأداه كما وجب عليه ازداد ايمانه واذا أحل به بهذا الواجب انهدم ايمانه كله والله أعلم. سماعة المغني.

إيمانه حيث زاد عليه واجب عملي فإن زاد عملي آخر زاد الإيمان أيضا وهكذا ولا ينقص الإيمان بالنسبة إلى الشخص الواحد، فإنه وإن انحط عنه فرضه يصير معه في حكم النفل، وهكذا ونقصان الإيمان الذي نفاه أصحابنا هو الإخلال بشيء من الواجبات لا رفع بعض المفترضات ولا يعتبرون نفس الإيمان من حيث هو هو أي مع قطع النظر عن محله الذي هو المكلف وعن عوارضه التي هي زيادة الفرائض ورفعها فإنه لا شك أن الإيمان بهذا الاعتبار متفاوت فإن إيمان زيد مثلا ناقص بالنسبة إلى إيمان عمرو إذا كان زيد كلف بفرائض دون فرائض عمرو، وهكذا إيمان عمرو زائد بالنسبة إلى إيمان زيد.

(واختلفت) الأشعرية في زيادة الإيمان ونقصانه مع اتفاقهم على أن الإيمان هو التصديق بأمور تعلم من الدين بالضرورة كما قدمنا.

(فذهب) الفخر الرازي^(١) وكثير من المتكلمين إلى أن الإيمان لا يزيد ولا ينقص لأن نقصانه هو أن تحتل النقيض ولا شك أن احتمال النقيض في الإيمان شك ومن كان شاكاً في تصديقه فليس بمؤمن وورد بأن نقصان الإيمان ليس هو باحتمال نقيضه والشك فيه، وإنما هو باعتبار ضعفه وقوته والالزم أن يكون إيمان النبي عليه الصلاة والسلام كإيمان واحد من العوام، وهذا باطل ولزم أيضاً أن يكون ثواب المؤمن بالأمور الدينية أجمالاً كثواب المؤمن بها تفصيلاً بعد قيام الحجة بذلك وهذا باطل أيضاً.

(قوله لكن يزيد) أي الإيمان الشرعي لا ينقص لكن يزيد لأنه عندنا هو نفس فعل الواجبات، فهي تزيد على المكلف ولا تنقص بمعنى أنها إذا وجبت لا يصح تنقيص شيء منها لا بمعنى أنه إذا وجبت

(١) سقت الترجمة له في الجزء الأول في كلمة وافية.

على العبد لا يرفع فإن سمي رفع بعض الواجبات عن بعض المكلفين نقصانا في الايمان فلا ضير فإنه خلاف لفظي وقد صرح حديث ذم النساء بذلك في قوله عليه الصلاة والسلام « ناقصات عقل ودين »^(١) وبين نقصان الدين بترك الصلاة دهرها بسبب الحيض (قوله هكذا قد خصصوا) أي أصحابنا رحمهم الله تعالى (قوله لانه ان هدم البعض انهدم جميعه) هذا تعليل لتخصيص أصحابنا بأن الايمان يزيد ولا ينقص، وصورة التعليل ان هدم بعض الايمان الذي هو مطلق الواجبات هدم لجميعه لانه يخرج من الايمان الى الكفر إما شركا وإما نفاقا فهما منزلتان وهذا معنى هدم جميعه لانه يخرج من الايمان الى الشرك، كما ذهبت اليه الارارقة (قوله وذا هو القول الأتم) الإشارة الى تخصيص الاصحاب بزيادة الايمان دون نقصانه قائلا إن هذا هو القول الأتم أو الى التعليل أي هذا التعليل هو القول التام لكن الأول اظهر وفي ذكر معنى التمام هنا حسن اختتام للباب والركن معا والحمد لله رب العالمين.

(١) الحديث رواه ابن ماجة في كتاب الفتن ١٩ باب فتنة النساء ٤٠٠٣ عن ابن الهاد عن عبدالله ابن دينار عن عبدالله بن عمر عن رسول الله ﷺ — أنه قال: يا معشر النساء تصدقن وأكثرن من الاستغفار فإنني رأيتهن أكثر أهل النار. فقالت امرأة منهن جزلة: « يا رسول الله أكثر أهل النار؟ قال تكثرن وتكفرن العشير ما رأيت من ناقصات عقل ودين أغلب لدي لب منكن قالت: يا رسول الله وما نقصان العقل والدين؟ قال: اما نقصان العقل فشهادة امرأتين تعدل شهادة رجل فهذا من نقصان العقل، وتمكث الليالي ما تصلي، وتفطر في رمضان فهذا من نقصان الدين ». ورواه الامام مسلم في الايمان ١٣٢ وأبو داود في السنة ١٥ وأحمد ابن حنبل في المسند ٦٧ : ٢ (حلي)

الركن الثالث

(في الولاية والبراءة وما يشتملان عليه وما يتولدان منه)

أي يتسببان منه كالوفاء بالطاعة سبب للولاية، وارتكاب الكبيرة سبب للبراءة، والمراد بقوله وما يشتملان عليه كأقسامهما واحكامهما واحكام الولي والعدو، والوقوف عمن لم يعلم منه خير ولا شر فانهما مشتملتان عليه، وبيان اشتمالهما على الوقوف أن الولي من علم منه الوفاء، والعدو من علم منه الاخلال بشيء من الواجبات الدينية، فالاول محل للولاية والثاني محل للبراءة، فبقي الكلام هل هما نقيضان لا يرتفع احدهما الا بوجود الآخر أو ضدان يرتفعان ولا يجتمعان؟ فذكر الوقوف في ركنهما اشعار بانهما ضدان يرتفعان عن شخص لا تعلم حاله فيجب فيه الوقوف، ولا يجتمعان في شخص واحد في حال واحد، وانما قلنا في حال واحد لان الشخص قد يكون وليا في حال عدوا في حال آخر، فعلم من هنا أن محل الولاية والبراءة أحوال المكلف، فهي موضوع هذا العلم أي فأحوال المكلف هي موضوع علم الولاية والبراءة وحده هو العلم بأحوال المكلف التي يعلق بها خطاب الشارع، فخرج بأحوال المكلف أحوال غيره كالبهائم ونحوها، ولا يخرج بالقيد بالمكلف الملائكة فانهم مأمورون منهيون فهم مكلفون بمعنى انهم ملزمون للأوامر

والتواهي، وهو معنى التكليف فانه وان فسر بالزام الله العبد ما على النفس فيه مشقة فلا يستلزم وجود تلك المشقة في كل مكلف بل يكفي اعتبارها في جملة المكلفين ولا الصبيان فان ولايتهم تبعية أي بالتبع لآبائهم فأحوال آبائهم هي المعتبرة، ولا شك أن آباءهم مكلفون هذا على القول المشهور، أما على القول بأن جميع الاطفال في الولاية فانما هو بالنظر الى حالهم حيث انهم لم ينقضوا الميثاق الذي أخذه الله عليهم، ولا المجانين فان العلم بحالهم قبل الجنون هو المعتبر هنا، فهم أولياء وأعداء باعتبار حالهم الاول وخرج بالأحوال التي تعلق بها خطاب الشارع الأحوال التي لم يتعلق بها ذلك، كالأعراض والألوان من أحوال المكلفين أيضا لكن لم يتعلق بها خطاب الشارع فانطبق الحد على المحدود.

(وثمرته) التوصل الى رضوان الله في موالاة أوليائه ومعاداة أعدائه وهو الفوز الأكبر والمقام الأفخر.

(ومن) ثمرته ائتلاف المؤمنين واجتماع شملهم، فينتظم أمرهم ومجانبة الفساق واعتزالهم والسلامة من مخالطتهم.

(واعلم) ان علماءنا رحمهم الله تعالى قد جعلوا علم الولاية والبراءة علما قائما بنفسه وأفردوا فيه مصنفات عديدة ما بين مطول ومختصر وأخذ بأقصى غايته ومقتصر وقد وضعنا له من هذه المنظومة هذا الركن لعلنا انه نوع من علم الاعتقاد، وما في هذا الركن ان شاء الله تعالى واف بالمراد وفيه ايضا ستة أبواب.

الباب الأول (في وجوب الولاية والبراءة وأقسامهما)

(ولاية المؤمن فرض حقيقا
وهكذا براءة الذي فسقا)

أي في بيان ذلك (قوله ولاية المؤمن فرض حقيقا) هذا شروع في بيان أحكام الولاية والبراءة ولم يتكلم المصنف على تعريفهما، فاما الولاية فهي لغة: القرب والقيام للغير بالامر والنصر والاهتمام بالمصالح والحفظ والاتصال، يقال: فلان موال لفلان إذا كان مقربا له وقائما بأمره ونصره ومهتما بمصالحه، وحافظا لغيرته ومتصلا به في موضع الاتصال.

قال القطب رحمه الله: وعلى هذا تنبني الولاية الشرعية أي وعلى ما ذكر من بيان تعريف الولاية اللغوية يبنني تعريف الولاية الشرعية فجميع ما ذكر هنالك من فصول التعريف هو موجود هنا، لكن الولاية الشرعية شاملة لولاية العباد بعضهم لبعض، ولولاية الله فلا يصح أن تعرف الولاية الشرعية بذلك التعريف لانه غير جامع لها.

(بيانه): أن من بعض قيوده الاهتمام بمصالح الغير والاتصال به والله عز وجل يتعالى عن ذلك فالتعريف المذكور خاص بولاية العباد بعضهم

لبعض أما ولاية الله لعباده فهي توفيقه إياهم لطاعته وإعانتهم عليها ونصرته لهم على أعدائهم الذين من جملتهم أنفسهم وشياطينهم. وأصل الولاية الموافقة في الدين فكل من وافقك في الدين فهو وليك، سواء علمت بموافقتة أو جهلتها أو برئت منه بالظاهر لحدث عرفته منه، وهو قد تاب ورجع عنه فالملائكة عليهم السلام أولياؤنا، لأنهم موافقونا في أصل الامتثال وكذلك أهل الطاعة من الأمم السالفة فإنه وإن اختلفت الأوامر بالنظر إلى اختلاف الشرائع فالدين عند الله الإسلام أي الانقياد لأحكامه مطلقاً، لكن فرق بين ولايتنا وولاية الملائكة فإن الملائكة لا يصح أن يستغفر لهم، لأنه لا ذنب لهم ولا يعصون الله ما أمرهم ويجب الاستغفار من بعضنا معشر المؤمنين لبعض وجائز في حق الأنبياء لقوله تعالى « ليغفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر »^(١) فطالب الغفران للأنبياء إنما يطلب غفران ذلك الذنب الذي ذكره الله، والأولى رفع منصبهم العالي عن درجة الاستغفار إلى درجة النحية، وسلام على المرسلين وإلى درجة الصلاة مع النحية المخصوصة برتبتهم « يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً »^(٢).

(وأمّا حكم): الولاية فهو الوجوب لمن اتصف بصفة الايمان، ولذا قال المصنف فرض حقاً أي ولاية من اتصف بالايمان فرض واجب ثبت وجوبه بادلة قطعية.

(منها) قوله تعالى « فاعلم انه لا اله الا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات »^(٣). فقرن الامر بالاستغفار للمؤمنين والمؤمنات بالامر بمعرفة الوجدانية، والاستغفار ثمرة الولاية، وفي اقتران الامرين تنبيهان

(١) سورة الفتح آية رقم ٢

(٢) سورة الأحزاب آية رقم ٥٦.

(٣) سورة محمد آية رقم ١٩.

أحدهما بيان وجوب الأمرين إذ لا معنى لوجوب الامر الأول وندبية الأمر الثاني مع عدم قرينة تدل على صرفه عن حقيقته، وثانيها بيان وجوب الولاية على جميع المكلفين، كما أن معرفة الوحدانية واجبة عليهم جميعا وكفى بها دليلا لمن ألقى السمع وهو شهيد.

(ومنها) قوله تعالى « فبايعهن واستغفر لهن الله »^(١) في الامر بالاستغفار لهن أمر بولايتهن وإذا أمر النبي عليه الصلاة والسلام بأمر شمل الامة شرعا الا بدليل يخصه ولا دليل هنا على التخصيص.

(ومنها) قوله تعالى « إن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا وان استنصروكم في الدين فعليكم النصر الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق والله بما تعملون بصير. والذين كفروا بعضهم أولياء بعض إلا تفعلوه تكن فتنه في الارض وفساد كبير »^(٢).

والاستدلال بهذه الآية على وجوب الولاية من وجهين أحدهما قوله تعالى: « وان استنصروكم في الدين فعليكم النصر » فقد ألزمهم النصر في الدين والنصر في الدين هو عين الولاية الشرعية. وثانيهما قوله تعالى: « إلا تفعلوه تكن فتنه في الارض وفساد كبير » اي ان لم تفعلوا ما فرض عليكم من موالة المؤمنين ومناصرتهم ومعاداة الكافرين ومباعدتهم تكن فتنه في الارض باستيلاء الكفار على المسلمين، وفساد كبير بظهور الشرك على الاسلام وقد كلفوا درء المقاسد ما استطاعوا والزموا قمع الشرك ما قدروا، ومجاهدة الكفار ما أمكنهم وبايجاب ما ذكرنا ثبت وجوب الموالة والمناصرة للمؤمنين والمعاداة والمباعدة

(١) سورة الممتحنة آية رقم ١٢.

(٢) سورة الأنفال آية رقم ٧٢ - ٧٣.

للكافرين، ففي الآية مع الاستدلال على وجوب الولاية الاستدلال على وجوب البراءة أيضاً.

(قوله وهكذا براءة الذي فسقا) أي ومثل الولاية في ثبوت الفرضية البراءة من الفاسقين مطلقاً أي كانوا مشركين أو أهل كفر نعمة فالبراءة منهم واجبة بنص الكتاب العزيز واجماع المحمدية، والبراءة: هي لغة البعد عن الشيء والتخلص، يقال فلان بريء من كذا اذا بعد عنه أو تخلص منه قال القطب رحمه الله: وعلى ذلك تنبني البراءة الشرعية، ثم عرف الشرعية بما نصه وشرعا البغض والشتم واللعن للكافر لكفره قوله للكافر لكفره أي لاجل كفره أي يكون البغض والشتم واللعن للكافر إثم هو بسبب كفره لا بسبب شيء آخر غير الكفر فإن ذلك لا يسمى براءة في الشرع ويدل على وجوبها آيات.

(منها) قوله تعالى «لقد كان لكم اسوة حسنة في ابراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم انا براء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده»^(١) مع قوله تعالى «لقد كان فيهم اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ومن يتول فان الله هو الغني الحميد»^(٢) فانه تعالى أوجب التأسي بابراهيم عليه السلام والذين معه بقوله «لمن كان يرجو الله واليوم الآخر»^(٣) وبقوله «ومن يتول فان الله هو الغني الحميد»^(٤).

(١) سورة الممتحنة آية رقم ٤.

(٢) سورة الممتحنة آية رقم ٦ وقد جاءت هذه الآية محرفة في المطبوعة حيث قال (لقد كان فيهم) بدلاً من قوله (لقد كان لكم فيهم).

(٣) سورة الممتحنة آية رقم ٦.

(٤) سورة الحديد آية رقم ٢٤.

(ووجه) الاستدلال الاول جعل التأسي لمن كان يرجو الله واليوم الآخر فمن لم يرج الله واليوم الآخر فلا يتأسي بابراهيم والذين معه في هذه الصفات المذكورة وهو وعيد على ترك التأسي.

(ووجه) الاستدلال الثاني إنما هو حيث بين أنه تعالى غني حميد عمن تولى عن التأسي بهم وهذا الكلام لا يرد إلا في ترك الواجبات كما في قوله تعالى « ومن كفر فإن الله غني عن العالمين »^(١) (ومنها) الآيات التي فيها ترتب اللعن على الكفر والظلم كما في قوله تعالى « أولئك جزاؤهم أن عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين »^(٢) « ألا لعنة الله على الظالمين »^(٣) ونحوهما من الآيات.

(أما) قوله تعالى « ومن يتولهم منكم فإنه منهم »^(٤) وقوله تعالى « لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله »^(٥) الآية ونحوها من الآيات فليس فيها دلالة على وجوب البراءة نعم تدل على تحريم ولايتهم وليس كل ما دل على تحريم ولاية احد يدل على وجوب البراءة منه، لان هنالك أمرا ثالثا هو الوقوف.

(واعلم) أن الأمة مجمعة على وجوب البراءة من اعداء الله جملة لكن اختلفوا في ثبوتها تفصيلا في الاشخاص فمذهب الأصحاب ثبوتها في الاشخاص مستدلين أن العلة التي لاجلها وجبت البراءة في الجملة إنما هي الاخلال بشيء من أوامر الله تعالى، أو ارتكاب شيء من مناهيه،

(١) سورة آل عمران آية رقم ٩٧.

(٢) سورة آل عمران آية رقم ٨٧.

(٣) سورة هود آية رقم ١٨.

(٤) سورة المائدة آية رقم ٥١.

(٥) سورة المجادلة آية رقم ٢٢.

فاذا وجدنا هذه العلة في شخص بعينه وجب علينا أن نجري عليه الحكم الذي أوجبه هذه العلة، فثبت القياس قطعيا للقطع بأن علة الحكم في الاصل هي ما ذكرنا، وهي مقطوع بوجودها في الفرع فثبت الحكم قطعاً.

أقسام الولاية والبراءة

(والكل من ذين على أقسام
ثلاثة تأتي على تمام)
(حقيقة وهي التي قد نطقا
بها كتاب أو رسول حققا)
(والحكم بالظاهر فهو الثاني
ثالثها عقيدة الانسان)
(قوله والكل من ذين) أي الولاية والبراءة وذكر الإشارة باعتبار
أنهما فرضان أي وكل واحد من هذين الفرضين على أقسام ثلاثة.
(قوله على أقسام) متعلق بمحذوف أي يكون على أقسام.
(قوله ثلاثة) بدل من أقسام (قوله تأتي على تمام) الجملة نعت لثلاثة.
(اعلم) أن كل واحد من الولاية والبراءة على ثلاثة أقسام.
(الأول): ولاية الحقيقة وبراءة الحقيقة ولهذا القسم طريقان أحدهما
أن يرد الكتاب بما يوجب ولاية أحد أو البراءة منه، وهذا الطريق
على وجه أحدها من صرح باسمه كالأنبياء المخصوصين باسمائهم
في الولاية وكابليس، وفرعون، وهامان، في البراءة.
(الثاني): من كني عنه كأمر موسى، وامرأة فرعون في الولاية،
وكأبي لهب^(١) في البراءة.

(١) هو عبد المزي بن عبد المطلب بن هاشم من قريش، عم رسول الله ﷺ — وأحد
الأشراف الشجعان في الجاهلية، ومن أشد الناس عداوة للمسلمين في الإسلام، كان غنياً =

(الثالث): من جاء مبهما لم يخص باسم ولا بكنية كمؤمن آل فرعون المذكور في قوله تعالى « وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى »^(١) من أهل الولاية وكالذي حاج ابراهيم في ربه من أهل البراءة.

(الطريق الثاني): ما نطق فيه رسول من رسل الله أن فلانا من أهل السعادة أو من أهل الشقاوة، وفيه الوجوه المتقدمة وشرطوا في هذا الطريق أن يسمع السامع من لسان الرسول ذلك الكلام حين نطقه به، وإن يكون السامع ينظر الى شفهي الرسول عند النطق، أما اذا نقل له العدول أن الرسول قال في فلان كذا بما يقتضي السعادة أو الشقاوة فليسوا عليه بحجة في الحقيقة، بل ولا يجوز له أن يقطع بحقيقة قولهم لاحتمال الكذب الا اذا بلغوا رتبة لا يمكن تواطؤ مثلهم على الكذب عادة، فان الخبر يكون حينئذ من باب المتواتر والمتواتر مقطوع بصدقه. أما اذا لم يكونوا بتلك المنزلة بأن كانوا اثنين أو ثلاثة أو نحو ذلك فرفعوا عن الرسول ما يقتضي الولاية بالحقيقة في شخص بعينه فان على من نقل اليه من يتولى ذلك الشخص بولاية حكم الظاهر، وحكمه عنده في جميع أحواله حكم الولي بالظاهر، أما اذا نقلوا ما يقتضي البراءة في شخص معين فليسوا بحجة على المنقول اليه إلا

= عتياً كبير عليه ان يتبع ذنباً جاء به ابن أخيه فأذى انصاره وحرص عليهم وقتلهم وفيه نزلت الآية « تبت يدا أبي لهب وتب، ما أغنى عنه ماله وما كسب ».

وكان أحمر الوجه، مشرقاً فلقب في الجاهلية بأبي لهب، مات بعد وقعة بدر بأيام ولم يشهدها عام ٢ هـ.

راجع ابن الأثير ٢ : ٢٥ والديار بكري ١ : ١٦٩ ودائرة المعارف الإسلامية ١ : ٣٩٣

— ٣٩٦ وتاريخ الاسلام للذهبي ١ : ٨٤ و١٦٩ والروض الأنف ١ : ٢٦٥.

(١) سورة القصص آية رقم ٢٠ وتكملة الآية (قال ياموسى ان الملأ يأتمرون بك ليقتلوك فاخرج إني لك من الناصحين).

إذا جاؤوا بذلك النقل على سبيل الشهادة، كأن قالوا: نشهد أن رسول الله ﷺ قال في فلان كذا فانه يلزم المشهود معه أن يبرأ بشهادتهم براءة حكم الظاهر، وانما قلنا انهم ليسوا بحجة في نقل ما يقتضي البراءة بخلاف ما يقتضي الولاية، لان أمر البراءة أشد من أمر الولاية لانه خلع مسلم من الدين، والولاية هي ابقاء مسلم على اسلامه، فالاعتقاد في الولاية حاصل لنا قبل وجود هذا الخبر أما في ذلك الشخص بعينه كأن نعلم أنه مسلم لكن لم ينكشف لنا تصديق اسلامه فخير الاحاد إنما كشف لنا له صدق باسلامه ووفى بما عليه، وأما في الجملة فاننا نعلم أن كل مولود يولد على الفطرة فالفطرة أصل لجميع المولودين، ثم نحن نجهل حالهم بعد البلوغ لكثرة الاحداث فكشف لنا هذا الخبر على لسان هؤلاء العدول أو العدل الواحد على قول سيأتي أن فلانا مثلاً باق على الفطرة التي ولد عليها فهذا تعرف فرق ما بين الولاية والبراءة بخبر الاحاد، وإنما قلنا إن شهادتهم بأن الرسول قال في فلان ما يقتضي البراءة حجة على المشهود معه لان شهادتهم عن لسان الرسول ليست بأدنى قوة من شهادتهم على اقرار الفاعل بالكبيرة، فانهم متى ما شهدوا باقراره على نفسه بكبيرة لزم قبول شهادتهم.

(فان قيل) ان شهادة العدول إذا لم يبلغوا حد التواتر لا توجب علماً كخبرهم فما بالكم أوجبتم البراءة..؟ قلنا: إنما أوجبناها بشهادتهم دون خبرهم لتنزيلها منزلة العمليات فإننا نعتقد البراءة منه بثبوت تلك الشهادة عندنا لتعبده تعالى إيانا بقبول شهادة العدلين في العمليات، فنحن نحكم عليه بالبراءة بتلك الشهادة مع احتمالنا ان يكون خلاف ما شهدوا به وعدم قطعنا بصدق شهادتهم كما نحكم عليه بقطع يده اذا شهد العدول انه سارق ديناراً من حرز مثلاً، وكما نحكم عليه بقطع رقبته قصاصاً إذا شهد عليه العدلان بقتل انسان حر فليس خلعه عن الاسلام بأشد من قطع رقبته بالسيف، ومحصل ما ذكرناه أن لكل

من الولاية والبراءة جهتين لإحداهما: جارية مجرى العبادات الاعتقادية وهي كون اعتقادهما عبادة لله، والثانية: جارية مجرى المعاملات وتلك الجهة هي كونهما من حقوق العباد فاعتبرنا في ثبوتهما بشهادة العدلين الجهة الثانية لأن بشهادة العدلين تثبت الحقوق وتسقط.

(القسم الثاني): الولاية بحكم الظاهر والبراءة بحكم الظاهر ومحلها مكلف ظهر منه موافقة أو مخالفة دينية، ولها طرق يأتي الكلام عليها في الباب الثاني من هذا الركن إن شاء الله تعالى.

(القسم الثالث): ولاية الجملة وبراءة الجملة وصورتها أن يعتقد المكلف ولاية أهل طاعة الله من الأولين والآخرين إلى يوم الدين انسهم وجنهم وملائكتهم، وإن يعتقد البراءة من جميع أهل معصية الله من الأولين والآخرين انسهم وجنهم إلى يوم الدين، وهذا القسم هو الذي عبرنا عنه بعقيدة الانسان، وانما عبرنا عنه بذلك لأنه لا بد لكل مكلف أن يعتقد دينه، وقسما الحقيقة والظاهر وإن وجبتا فوجبهما لا على عموم المكلفين بل على من وصل إليه علم ذلك فهذه ستة أقسام بالنظر إلى كل قسم من أقسام الولاية والبراءة، ولاية الحقيقة، وولاية الحكم بالظاهر، وولاية الجملة فنلك ثلاثة أقسام للولاية، والقسم الرابع براءة الحقيقة. والخامس براءة الحكم بالظاهر. والسادس براءة الجملة.

أما ولاية الجملة وولاية الحقيقة فلا يصح أن يفترقا لأن من أخبر الصادق بولايته عند الله تعالى هو الذي اعتقدت أنت ولايته في الجملة، وكذلك براءة الحقيقة وبراءة الجملة فعلم من هذا أن ولاية الحقيقة لا تكون في شخص متبراً منه في الجملة وكذا العكس، وكذا ولاية الحقيقة وبراءة الحقيقة لا يصح اجتماعهما في شخص بعينه لئلا يلزم كذب الصادق، وكذا الولاية بحكم الظاهر والبراءة بحكم الظاهر لا يجتمعان في حال واحد لتضاد أسبابهما، لكن الولاية بالظاهر قد توافق ولاية الحقيقة وقد تخالفها، وبراءة الظاهر قد توافق براءة الحقيقة وقد

تخالفها، وذلك فيما إذا كان ولاية الولي بالحقيقة وبراءة العدو بالحقيقة لم تبلغ هذا المتولي والمتبرئ بحكم الظاهر، أما إذا بلغته وجب عليه الاخذ بالحقيقة وترك الظاهر لما سيأتي قريبا ان شاء الله تعالى وكذا كل واحد من الولاية والبراءة بحكم الظاهر قد توافق الولاية في الجملة وقد تخالفها فيصح أن يكون الشخص الواحد في الحال الواحد وليا بالحقيقة عند فلان عدوا في الظاهر عند غيره وان يكون عدوا في الحقيقة وليا في الظاهر بهذا الاعتبار، وكذا يصح أن يكون وليا في الظاهر عدوا في الجملة وبالعكس ولا يصح أن يكون وليا عدوا في الحقيقة ولا وليا في الحقيقة عدوا في الجملة، وهكذا.

(واعلم) أن هنا مسألة احببت ان اسمعك اياها وان تعذرت صورتها في زماننا لكن لتنبه بها على أصل حكم السلف الصالح، وهي ما إذا كان لك ولي في الحقيقة ففعل ما يوجب حدا أو ارتد والعياذ بالله وجب عليك اقامة الحد عليه وقتاله على ارتداده إن كنت ممن يقوم بذلك وأنت تقطع أنه ولي لله في الحقيقة بأن تعلم انه لا يموت الا على حالة يرضاها ربه لوجوب القطع بصدق خبر الشارع واجراء الاحكام الظاهرية عليه، إنما هي بحسب اتيانه لموجباتها فهي نافذة حكما ظاهريا على جميع من فعل أسبابها المناطة بها فاذا مات على حال شرك في الظاهر مثلا لزم تنزيله حيث نزل نفسه في احكام الظاهر كترك الصلاة عليه وعدم دفنه في مقابر المسلمين، وعدم ميراثه كذا قالوا وعندني فيه خلاف ذلك فانه متى ما فارقت روحه الدنيا لزمتنا القطع انه مات على توبة مقبولة وان لم نطلع عليها لان الله لا يغفر أن يشرك به، وقد أخبرنا أن هذا من أهل الجنة فيضم كل واحد من الخبرين الى الآخر يحصل القطع بأنه مات على توبة من شركه واذا قطعنا بذلك لزمتنا تنزيله منزلة المسلمين فتجب الصلاة عليه ويجوز ميراثه لورثته المسلمين ودفنه في مقابر المسلمين، والأصحاب رحمهم

الله تعالى جعلوا هذه الاشياء من جملة الاحكام الظاهرية التي سبب نفوذها وجود الشرك في الظاهر، وانت خبير بأن الشرك منحسم عن هذا الولي حين موته فهو مسلم قطعاً فاذا عرفت هذه القاعدة فاعلم أن بقية أصحابنا من أهل النهر رضي الله تعالى عنهم انما حكموا بقتل من قتل أصحابهم لفعله بحكم الظاهر ما يستوجب به القتل، وهو قتل المسلمين فقتله لهم لا ينافي كونه سعيداً عند الله تعالى وان صح خبر سعادته مع قاتله فاجراء حكم القتل عليه انما هو بحسب الظاهر إما اذا لم يصح خبر سعادته عند قاتله أو عند أحد من المسلمين وجب أن يبرأ منه بحكم الظاهر لما ارتكبه من موجب البراءة، وهو قتل المسلمين حتى تعلم له توبة من ذلك.

(تبيينه) الولي بالحقيقة لا يصح أن يبرأ منه أصلاً ولو فعل موجب البراءة في الظاهر، وانما تبغض منه تلك الافعال التي توجب البراءة الظاهرية لا ذاته، وكذا العدو بالحقيقة فانه وان فعل موجبات الولاية بالظاهر فانما تحب منه تلك الافعال لا ذاته لعلنا بما سيصيران اليه، ولا يصح لنا الرجوع عن علمنا فاذا عرفت هذا فاعلم أن الولي لله تعالى ولي دائماً أبداً وان اشرك، وان العدو لله تعالى عدو دائماً وان أطاع لاستحالة تغير علمه تعالى، فسقط قول النكار إن المرء عدو لله في حالة معصيته، ولي لله في حالة طاعته وهكذا.

(قوله حقيقة) انما سمي هذا القسم حقيقة لموافقه ما في نفس الامر أو لثبوته بعدم التغير والانتقال بخلافه في قسم الظاهر مأخوذ على التوجيه الثاني من حق الشيء إذا ثبت.

(قوله قد نطقاً بها كتاب) نكر الكتاب ليفيد التعميم، لان المراد كل كتاب من كتب الله أو رسول من رسله حجة في ذلك على السواء لوجوب الصدق في الكل، واسناد النطق الى الكتاب مجاز عقلي أو نجعل النطق استعارة عن الابانة بجامع الظهور في كل منهما، فنقول

نطلق بمعنى أبان أي أظهر والباء في بها ترشيح للاستعارة، أو تقول شبه الكتاب بناطق حقيقة وحذف المشبه به وذكر من لوازمه النطق فهي استعارة بالكناية وذلك اللازم استعارة تخيلية.

(قوله أو رسول حقًا) أي ثبت (قوله والحكم بالظاهر فهو الثاني) أي فنبت الولاية بحكم الظاهر وثبت البراءة بحكم الظاهر هو القسم الثاني من الأقسام الثلاثة الجامعة للولاية والبراءة.

(قوله ثالثها) أي الأقسام (قوله عقيدة الإنسان) أي المكلف والعقيدة فعلية بمعنى مفعولة أي معتقدة وهي ما ينطوي عليها ضمير الإنسان كانت صحيحة أو فاسدة، والمراد بها هنا ولاية الجملة وبراءة الجملة.

الباب الثاني

(من الركن الثالث) (في الولاية والبراءة بحكم الظاهر)

أي في بيان طريقيهما التي يتأديان منها وفي أحوال الولي وأحكام ذلك. (اعلم) أن موجب الولاية هو الموافقة في القول والعمل، وإن موجب البراءة هو المخالفة فيهما أو في أحدهما، هذا مما اتفق عليه أصحابنا واختلفوا في الموافقة بالقول قبل معرفة العمل، فأوجب بعضهم الولاية به ومنعها آخرون، والاول اصح لقوله تعالى « يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات » الى قوله « فبايعهن واستغفر لهن الله »^(١) فأمره بالاستغفار لهن على نفس تلك المتابعة ولم يأمره بالانتظار في أمرهن فإذا صح معنا أن فلانا موافق لنا في الاعتقاد ألزمنا أنفسنا ولايته من غير أن نتنظر به العمل لتلك الالية وهذا شامل لمن خرج عن الشرك الى الاسلام، ولمن رجع عن مذهب أهل الضلال الى مذهب أهل الحق، ولمن كان مختفيا علينا حقيقة اعتقاده فظهرت لنا بعد لكن

(١) سورة الممتحنة آية رقم ١٢.

بشروط أن لا تظهر منه اشارة تدل على مخالفته لقوله لحديث « استفت نفسك^(١) » ودع ما يريك^(٢) » فاذا جمعنا بين هذين الخبرين وبين تلك الآية حصل لنا المطلوب وهو انه لا يتولى بنفس القول اذا اتهم ولكل واحد من موجبات الولاية والبراءة طرق فاما طرق البراءة فهي أربع كلها متفق عليها.

(احدهما): العيان أي المشاهدة وذلك أن تشاهد مكلفا يرتكب كبيرة لا يحتمل له فيها عذر فالواجب عليك البراءة منه وسيأتي لهذا الطريق زيادة بسط في الباب الرابع من هذا الركن.

(الطريق الثاني): الاقرار وهو أن يقر المكلف بأنه فعل كبيرة ولم يتب منها أو انه اقر بذلك على سبيل السرور بها أو على سبيل الافتخار بها فانه يجب على من سمعه أن يبرأ منه لا اذا اقر بها على سبيل الندم والتحسر على ارتكابها فان هذا تائب منها.

(الطريق الثالث): شهادة العدلين بان فلانا فعل كبيرة وسيأتي بسطه.

(الطريق الرابع): الشهرة التي لا دافع لها على أن فلانا فعل كذا وسيأتي بيانها (وأما طرق الولاية) فهي أربعة ايضا ثلاثة منها متفق عليها وواحد مختلف فيه فالمتفق عليها هي العيان أي مشاهدة الوفاء بدين الله ورفيعة العدلين للوفاء والشهرة بالوفاء (وأما المختلف فيه) فهي ربيعة العدل الواحد للوفاء بدين الله وسيأتي بسطه إن شاء الله تعالى.

(١) الحديث رواه الامام أحمد في المسند ٤: ٢٢٧ بلفظ « البر ما انشرح له صدرك، والائم ما

حاك في صدرك وان أمثال الناس وأفتوك ». ورواه الدارمي في البيوع ٢.

(٢) الحديث رواه الامام أحمد في المسند ٣: ١٥٣ بلفظ: « دع ما يريك الى ما لا يريك، ورواه

البخاري في البيوع ٣ والترمذي في القيامة ٦٠.

(براءة الظاهر حكما تجب
بواحد من أربع تعقب)
(عيان أو اقرار أو شهادة
عدلين أو حق أتى بشهرة)
واستن الاقرار لدى الولاية
وانما الواجب بالثلاثة)

(قوله براءة الظاهر حكما) أي براءة حكم الظاهر فحكما تمييز محول
عن مضاف إليه وفي اضافة البراءة الى الحكم اضافة المسبب الى سببه
لأن حكم الظاهر سبب لوجود البراءة.

(قوله تجب) أي تلزم أو تثبت (قوله بواحد) أي بسبب طريق واحد
أو من طريق واحد (قوله من أربع) أي من أربع طرق.

(قوله تعقب) أي تأتي عقب هذا البيت ويجوز بناء الفعل للمجهول
والمعنى يؤتى بها عقب هذا البيت وعلى الوجهين فالجملة نعت لأربع.

(قوله عيان) بالجر وهو وما بعده بدل من أربع والمراد بالعيان
المشاهدة كما مر وغير بعضهم عن هذا الطريق بالخبرة أي العلم بحال
المتولي وكلا التعبيرين إما حقيقة عرفية أو مجاز مشهور علاقته الاطلاق
والتقيد وذلك أن العيان حقيقة لغة في الرؤية والمراد بها هاهنا علم
الرجل بأحوال رجل آخر سواء كانت تلك الأحوال مبصرة أو مسموعة
فهي مقيدة لغة بالمبصرة مطلقة عرفا على المبصر والمسموع، لكن
المعنى اللغوي أعم من وجه آخر لأن المراد بالمبصر هنا هي الأحوال
التي يتعلق بها حكم الولاية والبراءة، وفي اللغة هي عامة لكل معان،
والخير بضم المعجمة هي لغة العلم من أي طريق كان والمراد به
هاهنا العلم من طريق السمع والنظر.

(قوله أو اقرار) بكسر الهمزة مصدر أقر على نفسه بكذا إذا قال بقول يثبت عليه حقاً، والمراد به هاهنا ما إذا أقر بكبيرة لم يتب منها.

(قوله أو شهادة) عدلين اثنين كل منهما يشهد بما يشهد له الآخر فخرج بقولنا كل منهما يشهد بما يشهد به الآخر ما إذا شهد أحدهما إن فلانا ارتكب كبيرة هي كذا وشهد الآخر بانه ارتكب كبيرة غير الكبيرة التي سماها الأول فانه لا يبرأ بشهادتهما حينئذ أما إذا أجملا في شهادتهما كأن قالاً أن فلانا فعل كبيرة ولم يسميها فتجب البراءة بشهادتهم إذا كانوا علماء بالكياثر الصغائر لان شهادتهم حينئذ متفقة وللعديلين أن يشهدا بذلك الاجمال ولو علم كل واحد منهما منه بكبيرة غير التي علم بها الآخر منه وقيل يبرأ بقول العدل الواحد إذا كان ذكراً وقيل وإن كان أنثى كما قيل بذلك في الولاية صرح به القطب رحمه الله في البراءة بالسماع قولين أقول وهؤلاء القائلون بثبوت البراءة يقول العدل الواحد وبالسماع نظروا الى أن البراءة عبادة لا اسقاط حق للغير وكثير من العبادات يثبت بالظن ويحصل بخبر العدل وبالسماع ظن قوي تترتب عليه عبادات كثيرة والمراد بالعدل هو الموافق في الدين الملازم للتقوى والمروءة فخرج بقولنا في الدين المبتدع في دينه المعتقد خلاف الحق وبقولنا الملازم للتقوى تارك الفرض وفاعل الكبيرة لأن التقوى هي تأدية الواجبات واجتناب المحرمات والمراد بالمروءة هنا اجتناب الرذائل من المباحات كالحرث الردية من نحو الحجامة وكمخالطة الأراذل ومجالسة السفلى (قوله أو حق أتى بشهرة) المراد بالشهرة هنا التواتر فهما عبارتان لمعنى واحد كذا عندنا وعند الشافعية أما الحنفية ففرقوا بينهما وجعلوا للشهرة منزلة دون منزلة التواتر والخلاف لفظي وفي قول الناظم أو حق أتى بشهرة إشارة الى أن الموجب للبراءة من طريق الشهرة انما هو الحق الذي جاءت به الشهرة لا الشهرة نفسها فخرج به الشهرة الغير المحققة كشهرة الشيع بالبراءة من التصديق والفاروق وعائشة وأهل النهى رضي الله عنهم وسئل الامام أبو سعيد

رضي الله عنه عن الشهرة المحقة فقال: معي انها تكون على معان كثيرة في وجوه كثيرة ومبلغ ثبوتها ووجوبها وورود علمها على الممتحن فيها من المبتي بها من تظاهر صحة الاخبار بها على غير تناكر من أهلها الذين تقوم بهم الحجة فيها ولو كثر التناكر والاختلاف من غير أهلها على سبيل الدعاوى وانكار اليقين ا. ه وحاصله ان لشهرة الحق شرطين أحدهما أن تكون صادرة عن أهلها وثانيهما أن لا يعارضها من أهلها معارض مثل ذلك أن يصدر من بعض المحققين خبر ويصدر من البعض الآخر خبر يخالفه كل واحد من الخبرين المتعارضين أحادي ليس بشهرة أما إذا كان الانكار صادراً من غير أهلها فلا يعبأ به وذلك كانكار أهل الخلاف للشهرة القاضية بحقية أهل النهر فإنه انكار صادر على سبيل الدعاوى منهم وها أنا أبين أهل الشهرة فأقول هم جماعة لا يمكن تواطؤ مثلهم على الكذب عادة بأن كانوا من جهات شتى فلا يشترط فيهم تعيين عدد خلافاً لمن قال بتعيين العدد فيهم فمتهم من ذهب الى أنهم من الخمسة فصاعداً محتجين بأن أكثر الشهود أربعة لا يصح القطع بخبرهم فإن كانوا خمسة ازدادوا قوة على الأربعة فكانوا شهرة قلنا هذا التعليل عليل فإنه لا يدل على أن الخمسة يجب القطع بخبرهم وإنما يدل على عكس ذلك فإنه لما لم يصح القطع بالخبر في شهادة الأربعة علم ان زيادة الواحد لا تفيد صحة القطع لأن العلة التي منعت من القطع بخبر أولئك الأربعة هي احتمال الكذب عادة وذلك الاحتمال موجود في الخمسة.

(ومنها): من ذهب الى أن جماعة الشهرة من العشرة فصاعداً على عدد المبشرين بالجنة عندهم وحجتهم في ذلك قوله تعالى « وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الأرض ولا يصلحون »^(١) (قالوا)

(١) سورة النمل آية رقم ٤٨.

فأكثر عدد يفسدون في الأرض تسعة فإذا كانوا عشرة فهم يصلحون ولا يفسدون (قلنا): في الآية اخبار عن الواقع لا حصر لمتنتهى عدد أهل الفساد (ومنهم) من ذهب أنهم إذا كانوا عشرين فصاعدا لقوله تعالى « ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مئتين »^(١) ووجه ان أقل عدد اعتبر في هذا المقام هم العشرون قلنا ذكر العشرين في الآية لا يفيد اعتبارهم في الاخبار المتواترة وغيرها.

(ومنهم): من ذهب الى أنهم إذا كانوا أربعين فصاعدا عدد من تجب عليه الجمعة (قلنا): اعتبار ذلك العدد في الجمعة لا يوجب اعتباره في غيرها على انا لا نسلم اعتبار ذلك العدد في صلاة الجمعة وعندنا انها إن كملت شروطها وجبت وان باقل من الأربعين.

(ومنهم): من ذهب الى أنهم إن كانوا أربعين فصاعدا وفيهم ثقة. (قلنا): يرد على هذا ما يرد على الذي قبله واشترط وجود الثقة فيه لا يزيده يقينا نعم أقوى بخبره الظن وكلامنا في الخير الموجب للعلم القطعي.

(ومنهم) من ذهب الى أنهم ان كانوا سبعين فصاعدا عدد من اختار موسى عليه السلام من قومه ووجهه ان موسى عليه السلام انما اختار السبعين ليبلغوا عنه قومهم ما يسمعون من كلام الله عز وجل فلولاً ان خبر السبعين حجة على قومهم يحصل به العلم اليقيني معهم لما خص ذلك العدد.

(قلنا): قيام الحجة عليهم لا يتوقف على ذلك العدد بل هي قائمة عليهم بكلام موسى عليه السلام وحده والعلم القطعي حاصل لهم من كلامه أيضا لوجوب صدقه باظهار المعجزة على يده.

(١) سورة الانفال آية رقم ٦٥ .

(ومنهم) من ذهب الى انهم إن كانوا ثلاث مائة وثلاثة عشر على عدد الرسل وأهل بدر وأصحاب طالوت.

(قلنا): موافقة الاعداد لا تفيد ثبوت العلم القطعي فلا عبرة بموافقة شيء من ذلك وعلى كل واحد من هذه الاقوال اختلاف في وجوب العلم القطعي بذلك العدد المخصوص عند أهل كل قول من هذه الاقوال أي اختلف القائلون بتعيين العدد في ثبوت الشهرة (فمنهم) من ذهب الى أن مقدار العدد بيان لوجوب القطع بالعلم الذي أداه ذلك العدد.

(ومنهم) من ذهب الى أنه بيان لعدم جواز القطع بخبر ما دون ذلك العدد فان وجد العدد المخصوص جاز أن يقطع بصدق خبره وجاز ان لا يقطع (ويبحث) فيه أن التواتر مقطوع بصدقه ضرورة وجواز أن يقطع وان لا يقطع مناف لتلك الضرورة (ومن شروط) التواتر أن يكون مستندا الى حس أي شرط خبر التواتر أن يكون المخبر عنه محسوسا باحد الحواس الخمس كالسمع والبصر والشم والذوق واللمس، كأن يقال قال فلان كذا أو العاج أبيض أو المسك طيب الرائحة أو الشهد حلو أو الحرير لين فخرج بهذا الشرط الأمور العقلية كقدم الله تعالى، وحدث العالم، فإنها مقطوع بها من مجرد العقل (وشروط) بعضهم أن يتساوى عدد الناقلين وعدد المنقول بها من مجرد العقل (وشروط) بعضهم أن يتساوى عدد الناقلين وعدد المنقول عنهم وليس هذا بشيء فإنه متى ما كان كلا الطرفين لا يمكن تواطؤ مثلهم على الكذب عادة وجب القطع بصدق ما أخبروا به ولو كان أحدهما أقل عددا من الآخر.

(قوله واستتن الاقرار لدى الولاية الخ) هذا بيان للطرق المؤدية للولاية وهي ثلاثة متفق عليها وواحد مختلف فيه فالثلاثة المتفق عليها هي المشاهدة وشهادة العدلين والشهرة الحقيقية وهذا معنى قوله واستتن الاقرار أي استثن من طرق البراءة المتقدم ذكرها الاقرار فانه لا يثبت للمقر

ولاية لان المقر بالوفاء لنفسه مدع لنفسه فلا يثبت له اقراره حكم الولاية على الغير والمراد بالاقرار هنا هو ادعاء الوفاء بدين الله لا الاقرار بالشرك الى الاسلام تجب ولايته من حين ما اقر بالاسلام فاقراره بالاسلام اتيان بما وجب عليه من الاقرار لا ادعاء فلا يرد على المصنف ذلك نعم يرد عليه ثبوت الولاية لطفله باقراره أنه ولده على مذهب من يقول أولاد الأولياء أولياء والوقوف عن غير أولاد الأولياء، وهذا المذهب هو المشهور عندنا ولنا فيهم قول ثان وهو بولاية جميع الأطفال ما كانوا أطفالا وصححه القطب رحمه الله في ذهنه وصرح بأن الحديث الذي فيه تعذب أولاد المشركين موضوع، وكذا الحديث الذي فيه يوفد لأولاد المشركين والمنافقين يوم القيامة نار يقتحمونها فمن اقتحمها نجا ومن وقع فيها هلك، إذ لا تكليف يومئذ.

(وقيل) لا يجزي اقراره بولده حتى يخبر معه بذلك أمين واحد، وقيل أمينان، وفي اطلاق الاقرار على دعوى الوفاء بدين الله مجاز علاقته المشاكلة وذلك انه لما اطلق الاقرار في البيت الاول على حقيقته اطلقه هنا على سبيل التجوز مشاكلة لما هنالك على حد « ومكروا ومكر الله » ويبحث فيه بأن الاقرار الثاني عين الاقرار الاول لان القاعدة ان النكرة اذا اعيدت معرفة فالثانية عين الاولى وجوابه أن تلك القاعدة إنما هي ثابتة اذا لم يقم دليل على عدم ارادتها، أما اذا قام الدليل على عدم إرادتها كما هنا تركت القاعدة وصير الى ما يقتضيه الدليل، ومن قواعدهم ولا يعدل عن الأصل الا بدليل، وبهذا الجواب تنحل شبه كثيرة أوردت على تلك القاعدة حتى أن بعضهم قال: إن تلك القاعدة أغلبية لا دائمة ونحن نقول إنها دائمة ونخرج ما خالفها بالدليل.

(فأما المشاهدة) وهي المعبر عنها في النظم بالعيان فهي أن تشاهد من المكلف الاتيان بالواجبات والمساورة الى المندوبات واجتناب

المحرمات والتجافي عن المكروهات فتتولاه على ذلك ونحسن به الظن في تأدية الفرائض التي لا تشاهد منه كحق الزوجة وكذا نحسن به الظن في اجتناب المحرمات في الحال التي نفارقه فيها، هذا كله إذا رضيت منه جميعاً أفعاله المسموعة والمبصرة، ووافق القلب على قبول ذلك وإنما شرطنا موافقة القلب على قبول ذلك لأن من ظهرت منه امارات الكبر أو الحسد أو الرياء أو شيء من المحرمات لا يتولى على ذلك، وهذا معنى قول الأصحاب رحمهم الله: الولاية اصطفاء ودليله قوله ﷺ «استفت نفسك يا وابصة وإن أفتوك»^(١) ولأعمى البصر أن يتولى من سمع منه أقوال الخير وظن بما لا يرى خيراً واصطفاه قلبه على ذلك، لأن الولاية تصح بمجرد الظن. الا ترى أن بعض أصحابنا قال بوجودها بخبر الواحد وهو الصحيح كما سيأتي إن شاء الله فقول العلامة الصبيحي رحمه الله تعالى لولا أن ما بي من عمى البصر لتوليت رجلاً يستحقون للولاية وسمى منهم رجلاً محمول على أن ذلك الشيخ لا يرى وجوب الولاية الا اذا كملت شروط طرقها ومن شرط طريق المشاهدة عنده وجود البصر ونحن

(١) الحديث رواه الامام احمد بن حنبل في المسند ٤ : ٢٢٨ — حدثني أبي ثنا يزيد بن هارون، ثنا حماد بن سلمة، عن الزبير أبي عبد السلام عن أيوب بن عبد الله بن مكرز عن وابصة ابن معبد قال: أتيت رسول الله ﷺ — وأنا أريد أن لا أدع شيئاً من البر والائتم إلا سألته عنه وإذا عنده جمع فذهبت اتخطى الناس فقالوا اليك يا وابصة عن رسول الله ﷺ — إليك يا وابصة.

فقلت: أنا وابصة دعوني أدنو منه فانه من أحب الناس إلي أن أدنو منه فقال لي: ادن يا وابصة ادن يا وابصة فدنوت منه حتى مست ركبتي ركبته.

فقال يا وابصة: أخبرك ما جئت تسألني عنه أو تسألني؟

فقلت يا رسول الله: فأخبرني، قال: جئت تسألني عن البر والائتم، قلت: نعم فجمع أصابعه الثلاثة فجعل يلكث بها في صدرتي ويقول: « يا وابصة استفت نفسك. البر ما اطمأن اليه القلب واطمأنت اليه النفس، والائتم ما حاك في القلب وتردد في الصدر — وإن افتاك الناس ». قال سفيان « وأفتوك » ورواه الدارمي في البيوع ٢.

نشترط ذلك اذ لم يزد وجود البصر الا قوة ظن، والظن لا يتفاوت بالنظر الى العبادات وما علق منها بالظن ثبت عند وجوده من غير نظر الى تفاوت درجاته قوة وضعفا.

(وأما شهادة) العدلين فهي أن يشهد أن فلانا ولي وكذلك خبرهما بولايته وفي حكم الشاهدين رجل وامرأتان وقد عرفت أن الحرية شرط في قبول الشهادة فلا تقبل شهادة العبد عند بعض وقيل هنا (وأما شهرة) الحق فهي أن تتواطأ الاخبار من جماعة لا يمكن تواطؤ مثلهم على الكذب عادة.

(واعلم) أن الشهرة هنا أوسع منها في البراءة لانها في البراءة لا تثبت الا شهرة الحق وفي الولاية تثبت بمجرد الظن أنها حق فشهرة نسبة النونية التي فيها قدم القرآن عن الامام ابن النظر رحمه الله تعالى شهرة دعوى لأن فيها نسبة الكبائر اليه، وتلك الكبائر هي تفسيق أهل الحق وهو أحدهم والقول بأن القرآن المتلو باللسن قديم فشهرتها عنه كشهرة البراءة عند الشيع من أبي بكر وعمر رضي الله عنهما.

(قوله) وإنما الوجوب بالثلاثة) أراد بالوجوب المتفق عليه وبالثلاثة هي العيان وشهادة العدلين والشهرة فالقصر في البيت اضافي أي قصر الوجوب على الثلاثة المذكورة إنما هو بالنظر الى الوجوب المتفق عليه.

(والخلف في رفعة الولاية
من واحد عدل بلا عناية)
(وإن تكن عتيه فآلزم
وقيل لا لزوم ثم يعلم)
(لكن على العدول ليس العلم
تفصيل ما جاؤوا به ليعلم)

(قوله والخلف في رفعة الولاية) الخ هذا هو الطريق المختلف في وجوب الولاية به وهو خبر الواحد العدل بولاية أحد.

(فذهب) آخرون إلى أنها تجب إذا كان المخبر عالماً وهؤلاء زادوا على شرط الذكورية والحرية وجود العلم بالولاية والبراءة، وبعضهم ذهب إلى عدم اشتراط جميع ذلك فأوجبها برفعة المرأة والعبد وبعضهم فصل بما إذا سئل الراجع وإذا لم يسأل فقال: إن سئل عن الولاية فأخبر بها لزمت السائل وإن أخبر بها ابتداء لم تلزم، وبعضهم قال بالتخيير في خبر الواحد العدل، فمن شاء تولى بخبره ومن شاء ترك وبحث القطب رحمه الله في هذا بأن الولاية ليست على التخيير، لأنها إن ثبتت وجبت وإن لم تثبت امتنعت، والصحيح أن خبر الواحد العدل بالولاية موجب لها سواء كان ذكراً أو أنثى عالماً أو كان غير عالم لكن لا تجب برفعة غير العالم إلا إذا فسر السبب الذي استحق به ذلك المتولي الولاية أو رفع الولاية عن عالم بالولاية والبراءة، وذلك كما إذا قال العدل الضعيف أن الشيخ فلانا يقول أن فلانا ولي وإنما قلنا إن الصحيح وجوبها بخبر العدل الواحد لأن خبر العدل الواحد يفيد الظن والولاية مبنية على ظن الخير، وإنما قلنا بالتفصيل بين خبر العدل العالم وغيره فلم نوجبها بخبر غير العالم إلا إذا فسر السبب لما سيأتي بيانه عند قول الناظم لكن على العدول الخ.

(قوله من واحد عدل) إنما قيد بالعدل لأن خبره مضمون الصدق فخرج به غير العدل سواء كان فاسقاً أو مجهول الحال، فاما الفاسق فللظن بكذب خبره وأما مجهول الحال فلاستواء الأمرين فيه أعني لا يظن بصدقه ولا يظن بكذبه.

(قوله بلا عناية) أي بلا قصد وأراد به السؤال فاطلاق العناية عليه مجاز مرسل علاقته اللزوم وذلك أن السؤال ملازم للقصد (قوله وان تكن عينيه) أي سألته وفيه التجوز المذكور (قوله فألزم) أي فاشد لزوما عند بعض.

(قوله وقيل لا لزوم) اي برفعة الواحد للولاية بل أنت مخير في قبولها وعدمه.

(قوله ثم يعلم) بفتح المثلثة بمعنى هنالك والاشارة الى مكان رفيعة الواحد العدل (قوله لكن على العدول) المتحملين للولاية أو البراءة لأن الاستدراك من قوله أو شهادة عدلين.

(اعلم) أن المتحملين للولاية أو البراءة إما أن يكونوا علماء بالولاية أو البراءة، وإما أن يكونوا غير علماء فان كانوا علماء بها وجب قبول قولهم، وان كانوا غير علماء لا يجب قبول قولهم حتى يفصلوا اي يبينوا السبب الذي استوجب به ذلك الولي الولاية أو السبب الذي استحق به العدو البراءة، والفرق بين العلماء والضعفاء أن الضعفاء وان كانوا عدولا فلا يؤمن منهم ان يرفعوا البراءة في موضع ليس هو محل البراءة أو الولاية في موضع ليس محلا للولاية على ظن منهم إنما رفعوه كذلك فاذا فسروا السبب نظر فيه المرفوع له فان رآه موجبا لشيء من ذلك حكم به والا تركه، وقيل قول العدول مطلقا سواء كانوا علماء أو ضعفاء فسروا أو لم يفسروا لأنهم إذا كانوا عدولا فلا يقولون بما لا يعلمون ولا يخفى أن هذا التعليل اشترط للعلم،

لان من لم يكن عالما بالشيء فتكلم فيه لا يؤمن ان يقول فيه بما
لا يعلم ظنا منه أنه كذلك.

(قوله ليس العلماء) أي إلا العلماء (قوله تفصيل ما جاؤوا به) أي
تبيين لما جاؤوا به من الاخبار أو الشهادة (قوله ليعلمنا) تعليل لقوله
تفصيل ما جاؤوا به.

(فصل في أحوال الولي بحكم الظاهر)

والمراد بأحواله هنا كونه ممن تجب ولايته على العامة أو على الخاصة فقط، وكونه مرتكباً لمجور في الظاهر مع احتمال حقه فيه وكونه تاركاً لفرض لزمه.

(اعلم) أن الأولياء صنفان: صنف تجب ولايتهم على جميع أهل مصرهم وجميع من بلغه خبرهم وهم أئمة العدل الأمرون بالمعروف الناهون عن المنكر، كأبي بكر الصديق وعمر الفاروق وعبدالله بن يحيى الكندي والجلنداء بن مسعود الولي وعزان بن قيس بن عزان رضي الله عنهم (وأئمة الدين) الذابون عنه بالادلة والبراهين الكاشفون لشبه الملحدين الملزمون للمعاندنين كعبدالله بن اباض^(١)، وأبي الشعثاء جابر ابن زيد^(٢) رضي الله عنهما، فأهل هذا الصنف كلهم

(١) هو عبد الله بن إباح المقاعسي المري التميمي من بني مرة بن عبيد بن مقاعس رأس الأباضية وإليه نسبتهم اضطرب المؤرخون في سيرته وتاريخ وفاته وكان معاصراً لمعاوية، وعاش إلى أواخر أيام عبد الملك بن مروان عده الشماخي في التابعين وقال: كان على ما حفظت ممن خرج إلى مكة لمنع حرم الله من مسلم (بن عقبة المري) عامل يزيد بن معاوية، وكان كثيراً ما يدي النصائح لعبد الملك بن مروان، وفي حفلي أنه يصدر في أمره عن رأي جابر بن زيد. !
نشأ في زمان معاوية بن أبي سفيان وعاش إلى زمان عبد الملك بن مروان وكتب إليه بالسيرة المشهورة وأراد بالسيرة رسالة بعث بها عبدالله بن اباض إلى عبد الملك بن مروان يقول فيها بعد السئلة والمقدمة: جاني كتابك مع سنن بن عاصم الخ ويذكر فيها أنه أدرك معاوية ورأى عمله وسيرته ونقل نشوان الحميري عن أبي القاسم البلخي المعتزلي حكى أصحابنا يعني المعتزلة أن عبدالله لم يمت حتى ترك قوله أجمع ورجع إلى الاعتزال « الخ توفي عام ٨٦ هـ. راجع في دائرة المعارف الإسلامية الأباضية.

(٢) سبقت الترجمة له في هذا الجزء.

تجب ولايتهم على أهل مصرهم ومن بلغه خبرهم ويسع جهلهم من لم يبلغه خبرهم، ولا يحل لأحد ولو اطلع على كبيرة منهم أن يبرأ منهم مع من لم يعلم كعلمه فيهم لئلا يبيح من نفسه البراءة نعم يبدأ منهم في نفسه من غير أن يطلع أحد على ذلك ويتولى من يتولاهم من أوليائه، لأن كلا مخصوص بعلمه. حكى أن الامامين ابن محبوب وموسى بن علي رضي الله عنهما كانا يبران من المهنا بن جعفر في السريرة لعلم خصهما فيه وفي صحة هذه الحكاية نظر لانهما كانا يبران في أنفسهما فمن الرافع ذلك عنهما إذ لا يحل لهما أن يديها مع احد لم يعلم موجب البراءة من المهنا، فان كانا أبديها مع احد يعلم من المهنا كعلمهما فيه فحكم ذلك الذي أبديا معه كحكمهما لا يحل له أن ييدي ذلك الا مع من علم كعلمه في المهنا، وهكذا حتى ينقطع الخبر ولم يكن المهنا رضي الله عنه من أئمة الجور حتى يكون ممن تجوز منه البراءة جهرا هذا وما حكى أن رجلا اتى الى الامام ابن محبوب رضي الله عنه فقال: انا ابرأ من المهنا فقال ابن محبوب: انا براء منك فوجهه ظاهر على عدم صحة تلك الحكاية ان ابن محبوب لم يبرأ من المهنا سرا أما على تقدير صحتها فوجهه أن ذلك الرجل أظهر البراءة من المهنا مع من لم يعلم أنه يعلم كعلمه فيه وهو بابدائه البراءة ممن تجب على العامة ولايته مع من لم يعلم أنه أطلع على ما اطلع عليه مبيح من نفسه البراءة.

(الصنف الثاني): لم تجب ولايتهم على العامة وانما تجب على من بلغه موجب ولايتهم باحدى الطرق المتقدم ذكرها، فمن علم بكبيرة من أهل هذا الصنف لا يحل له ان يديها مع من علم انه يتولاه لئلا يبيح من نفسه البراءة معه.

(واختلفوا) في جواز إبدائها عند من لم يعلم أنه يتولاه فذهب بعضهم الى جواز ذلك لانه لم تجب له ولاية على الكل والأشياء على اباحتها

ما لم يمنعها مانع، وبعض يمتنع من ذلك لئلا يصادف وليا له فيكون قد أباح من نفسه البراءة مع من يتولاه وقال آخرون: ان فعل ذلك صغيرة من الذنوب ورده الامام رضي الله عنه أما اذا كان فسقه مشتهرا بين الانام فلا بأس بابداء البراءة منه واشهارها لقوله عليه الصلاة والسلام « اذيعوا بخبر الفاسق ليحذر الناس شره ما لكم وللمنافق قولوا فيه ما فيه » ويدخل تحت هذا الصنف البراءة من أئمة الضلال المتدينين والجبايرة المعتدين، فإن اشهار البراءة في مثلهم مما يندب اليه لئلا يغتر جاهل بما هم عليه أو يظن ظان بسكوت المسلمين عن الانكار عليهم رضى بفعلهم وربما وجب الانكار عليهم وذلك كما إذا كان المسلمون في حيز القدرة في الانكار عليهم، ويسقط الوجوب مع عدم القدرة على الانكار وتبقى الفضيلة لمن انكر فإن قتل على ذلك كان من أفضل الشهداء « أفضل الجهاد عند الله كلمة حق عند سلطان جائر يقتل عليها صاحبها ».

(وفي ولي وجبت ولايته
على الوري سريرة براءته)
(إن وجبت عليك والذي نطق
بها جهارا للبراءة استحق)

(قوله وفي ولي) أي والقول في ولي أو الحكم في ولي وجبت ولايته على الخلق إذا اطلعت على موجب البراءة منه فحكمه أن تبرأ منه سريرة ولا تبدي ذلك مع غيرك لئلا تبيح من نفسك البراءة معه.
(قوله على الوري) أي الخلق المكلفين الذين بلغتهم أخبار الولي ففي اطلاق الوري على ما ذكرنا مجاز مرسل علاقته العموم والخصوص.
(قوله سريرة براءته) أي براءته مسرورة فسريرة فعلية بمعنى مرفوعة ورفع على أنه خير المبتدأ المحذوف أول البيت وهو القول أو الحكم على التقديرين المتقدمين ورفع براءته على أنه فاعل لسريرة.
(قوله إن وجبت عليك) شرط حذف جوابه بدلالة ما قبله عليه.

(قوله والذي نطق بها جهارا) أي والذي يظهر علمه بالبراءة ممن وجبت ولايته على العامة مع من لم يعلم كعلمه في ذلك الولي فقد استحق للبراءة منه، لانه لا يحل له أن يبدي ذلك مع من لم يعلم انه يعلم كعلمه لان ولاية ذلك الولي واجبة على الكل ولا يجوز لاحد أن يبدي البراءة من أحد مع من يتولاه لان ذلك المتولي (بالكسر) يجب عليه نصرة المتولي (بالفتح)، والذب عنه وعن عرضه وعن دينه، فإذا قدح فيه قادح عنده صار مبيحا من نفسه البراءة على أنه يجب عليه أن لا يبيحها من نفسه وان لا يظهر ما يخالف حكم الشريعة وان كان محقا في السريرة.

(ومن يبح براءة من نفسه
 فهالك وهو حر بخسه)
 (وإن يكن من الألى لم تلزم
 لهم ولاية على الكل اعلم)
 (فبعضهم رخص ما لم تعلم
 ولاية والبعض من ذا يحتمي)

(قوله ومن يبح براءة من نفسه فهالك) أي ومن يظهر ما يوجب
 البراءة من نفسه فهو هالك لوجوب اتباع حكم الشريعة في الظاهر
 (قوله وهو حر بخسه) أي وهو حقيق بحقارته فخر بمعنى حقيق حكى
 لغة النقص فيه صاحب المصباح عن التهذيب والمشهور فيه تشديد
 الياء وخس بفتح المعجمة مصدر خس كضرب وتعب وزنا بمعنى
 حقر (قوله وإن يكن) أي الولي (قوله من الألى لم تلزم لهم ولاية
 على الكل) أي إذا كان الولي من الذين لم تجب ولايتهم على كل
 من بلغه خبرهم فاطلع أحد على ما يوجب البراءة منهم هل يجوز
 أن يبدي ذلك العلم عند من لم يعلم أنه يتولاها..؟ قولان أشار إليهما
 بقوله فبعضهم الخ.

(قوله اعلم) تكملة للبيت وفيه تنبيه السامع على الجواب الاتي (قوله
 فبعضهم) أي بعض العلماء (قوله رخص ما لم تعلم ولاية) أي قال
 بجواز ذلك عند من لم يعلم انه يتولى المتبرأ منه وفي اطلاق الرخصة
 على القول مجاز استعاري بجامع السهولة في كل منهما، لان الرخصة
 شرعا هي ما شرع ثانيا لاعدار العباد كالفطر في رمضان للمريض،
 والمسافر فانه شرع أولا الصوم في رمضان وشرع ثانيا الافطار لذلك
 العذر فالشرع الأول يسمى عزيمة، والشرع الثاني يسمى رخصة، وكذلك

أكل الميتة للمضطر فإنه شرع أولا تحريمها وهو العزيمة، وشرع ثانيا
إباحتها للمضطر وهو الرخصة (قوله والبعض من ذا يحتمل) أي يمتنع.

(وإن يكن كفرانه مشتهرا

لا بأس إن بكفره قد جهرا

(قوله وإن يكن) أي من اطلعت على كبيرة منه (قوله كفرانه) مصدر كفر الشيء بمعنى غطاه لغة وهو في الشرع بمعنى الفسق أي شامل لكفر الشرك وكفر النعمة كما سيأتي (قوله مشتهرا) المراد بالاشتهار هنا أن لا يقول فيه من يعرفه الا شرا ومن لا يعرفه لا يقول فيه شيئا.

(قوله لا بأس إن بكفره قد جهرا) أي فاذا كان من أهل هذا القبيل فليس على من أظهر البراءة بأس لأن المحذور هنا مأمون والمحذور مصادفة من يتولاه فانه وإن أمكن مصادفة ذلك المحذور فهو امكان بعيد لا يلتفت إليه حتى قال الامام رضوان الله علي إن من تاب معه هذا المشهور بالفسق أو علم منه التوبة بوجه ما انما يتولاه سرا والدليل على جميع ذلك قوله عليه الصلاة والسلام « من ألقى جلابب الحياء عن وجهه فلا غيبة له » وقوله ﷺ « ما لكم وللمنافق قولوا فيه ما فيه ».

(ومتبر من ولي لك قل
بكفره إن لم يتب عما فعل)

(قوله ومتبر من ولي لك قل) الخ الواو للاستئناف ومتبر مبتدأ مسوغة العمل في الجار والمجرور بعده وخبره الجملة الانشائية في قوله قل بكفره الى اخره بناء على مذهب من اجاز ان يكون خبر المبتدأ جملة انشائية، والمعنى انه اذا كان لك ولي فلا يجوز لاحد أن يبرأ منه عندك ولو اطلع على ما يوجب البراءة منه، فان برىء منه متبر عندك فاستتبته فان تاب فذاك المطلوب وان أبى عن التوبة فابراً منه، قال الشيخ ابن ابي نيهان: ان لم يتب فنيه أن التوبة عليه واجبة فان أبى فابراً منه وكذلك حكم من قذف وليك بكبيرة أو قال برىء مني فلان الولي بلا موجب استحق به البراءة لانه اذا قال بذلك فقد رماه بكبيرة ويستثنى من هذه القاعدة أربع مسائل.

(احداها): ما اذا فعل وليك فعلاً لا تدري أنت ما حكم ذلك الفعل مع علمك بوقوع الفعل منه فبرىء منه متبرىء على ذلك الفعل فلا يحل لك أن تبرأ من ذلك المتبرىء مخافة أن يكون ذلك الفعل مما يستوجب فاعله البراءة، هذا إذا لم يعلم أنك قد اطلعت على ذلك الحدث فبرىء منه عندك، وعلمت أنت انه لم يطلع على علمك بذلك الحدث فعليك أن تبرأ من المتبرىء ولو كنت قد اطلعت على الحدث الذي برىء هو بسببه اذ لا يحل له أن ييدي البراءة من أحد مع من يتولاه إلا إذا علم أنه اطلع على حدثه.

(الثانية): إذا قال وليك لواحد من أهل الجملة وانت تسمعه يا فاسق أو يا ضال أو يا منافق فرد عليه بشيء من هذه الاسماء العامة فلا يبرأ من ذلك الراد لاحتمال أن يكون غير فاسق ولا ضال ولا منافق،

وانما رماه الولي فانه ان كان الولي قد رماه بذلك فذلك الولي هو الضال المنافق أما اذا قال له يا سارق أو يا آكل الربى أو نحو ذلك من الأمور الخاصة فرد عليه بشيء مما قاله له فانه يبرأ منه بذلك في الحين، لأن الولي إما أن يكون محققاً في ذلك القول أو مبطلاً، فان كان مبطلاً فليس كل مبطل سارقاً أو آكلًا للربى أو نحو ذلك فظهر انه قد رماه بكبيرة لم يكن مستحقاً لها.

(الثالثة): ما يقوله الخصم للولي المدعى عليه قد دعت على ما ليس علي أو يقول للشهود المتولين شهدتم علي بالزور أو يقول للحاكم المتولي حكمت علي بالجور ونحو ذلك في مقام الخصومة فانه لا يبرأ منه كذا في القواعد ومختصره، ودليلهم على ذلك قوله ﷺ «إن لصاحب الحق مقالاً»^(١) أما اذا قال للولي المدعي أنت ظالم أو تظلم الناس أو للشهود أنتم شهود الزور أو للحاكم انت حاكم الجور فانه يبرأ منه بذلك الاطلاق.

(الرابعة): ما اذا كان المشهور بالفسق والضلال قد اطلعت على توبته من فسقه وضلاله ولم يطلع عليها غيرك مثلاً فإنه تجب عليك ولايته لما علمت منه ولا تبرأ ممن برىء منه معك على ما مر.

(١) الحديث رواه الإمام البخاري في كتاب الاستقراض ٤ باب استقراض الابل ٢٣٩٠ — حدثنا شعبة أخبرنا. سلمة بن كهيل قال سمعت أبا سلمة يعني يحدث عن أبي هريرة — رضي الله عنه: أن رجلاً تقاضى رسول الله ﷺ — فأعطاه له، فهم به أصحابه فقال: دعوه فان لصاحب الحق مقالاً واشتروا له بغيراً فأعطوه اياه. ورواه أيضاً ١٣ باب لصاحب الحق مقال ٣٤٠١ عن سلمة عن أبي سلمة عن أبي هريرة — رضي الله عنه وذكره. ورواه الإمام مسلم في المساقاة ١٢٠ وأحمد بن حنبل في المسند ٤ : ٢٦٨ ، ٤١٦ ، ٤٥٦ (حلي).

(تنبيهان): الاول: من ادعى ولاية أحد فـ تمل أن يكون صادقا في دعواه فله الحجة على من سواه اي فلا يجوز لاحد ان يبرأ منه معه أما اذا لم يحتمل أنه تولاه بحق فهو ميطل ولا حجة له.

(الثاني): من رمى أحدا من أهل الوقوف بكبيرة ما عدا الزنا والشرك فليس عليك منه شيء الا اذا علمت انه ميطل في قذفه أما إذا رماه بالزنا فهو فاسق وكذا إن رماه بالشرك عند أهل المغرب وان كان فيما بينه وبين الله صادقا حتى يأتي بأربعة شهود في الزنا وشاهدين في الشرك، وقيل يجري ثلاثة شهود في الزنا وهو رابعهم اذا كان عدلا وشاهد آخر معه في الشرك اذا كان هو عدلا، وسيأتي الكلام مبسوطا في القذف بالزنا ان شاء الله تعالى.

(وفي ولي ترك الفرض اقتف
عذرا له ان لم تجد عنه قف)
(ثم استتبه ان يكن منك قبل
ولتبر ان لم يرجعن عما عمل)

(قوله وفي ولي ترك الفرض) الخ (اعلم) انه اذا احدث الولي حدثا لا يحل فعله فلا يخلو ذلك الحدث من أحد أمرين: إما أن يكون من الأشياء التي لم تتعلق بها حقوق العباد ولم يكن فيها حق إلا لله وإما أن يكون من الأشياء التي للعباد فيها حق وسيأتي بيان هذا النوع أما اذا كان حدثه من الأشياء التي لا حق للعباد فيها وذلك كترك الفرض الواجب عليه فعله من نحو الصلوات الخمس وصوم رمضان فحكم هذا الولي أن يلتمس له عذر في ذلك الترك ولا يبرأ منه في الحال، لاحتمال أن يكون ترك الصلوات أو أكل ناسيا فان احتمل ذلك العذر بقي على ولايته وان لم يحتمل كما اذا نبه على ترك الصلاة وتضييعه الصوم فلم يزدجر أو أقر انه فعل ذلك بغير نسيان فانه يوقف عن ولايته حتى يستتاب فان تاب رجع الى ولايته وان أصر برئ منه ومثل هذا ما اذا رأى وليه يصلي بلا وضوء أو يصلي قاعدا ويراه صحيح الجسم يذهب ويحيى وهكذا اما اذا رآه مرتكبا لمحجور بالدين فسيأتي حكمه في الباب الرابع من هذا الركن ان شاء الله تعالى.

(قوله اقتف عذرا له) أي استتبع له عذرا في تركه ذلك الفرض وفيه اشارة الى المبالغة في طلب العذر للولي اذا كان بينك وبين اخيك المؤمن مثل نسج العنكبوت فلا تهتك ستره.

(قوله عنه قف) أي عن ولايته أي فف عن ولايته اذا لم تجد

له عذرا بترك ذلك الفرض ثم استتبه كذا في الأثر، وفيه التفرقة بين ما اذا ترك الولي فرضا بلا عذر وبين ما اذا ارتكب محجورا بلا عذر، فانه سيأتي انه اذا ارتكب كبيرة يستتاب فان ابى برىء منه وقيل يبرأ منه ثم يستتاب وليس فيه قول بالوقوف حتى يستتاب، والظاهر أن ترك الفرض بلا عذر وارتكاب الكبيرة سواء لان الكل كبيرة ولا ينفعه وجود كثرة الاحتمالات في تركه الفرض بخلاف ارتكاب الكبيرة فان الكلام مفروض عند ارتفاع العذر وبارتفاعه ترتفع الاحتمالات فلا فرق.

(قوله ثم استتبه) ثم هنا لمطلق الترتيب أي ليست على حقيقتها التي هي التراخي بقرينة المقام لانه لا يشترط المهملة بين الاستتابة والوقوف فهي فيه مجاز مرسل لعلاقة الاطلاق والتقيد (قوله ان يكن منك قبل) شرط حذف جوابه تقديره ان قبل منك فارجه الى ولايته (قوله ولتبر) أي وابرأ منه فاللام للطلب (قوله ان لم يرجعن عما عمل) شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه وسمى ترك الفرض عملا بناء على أن الترك فعل كما مر في نظيره.

(وان أتى الولي ما لله به
حق وللعباد كالقتل انتبّه)
(تولّه والبعض منهم يقف
عنه وفي البراءة منه ضعف)

(قوله وان أتى الولي الخ) هذا بيان حكم النوع الثاني من حكم
الولي المحدث وهو ما اذا احدث حدثا للعباد فيه حق كما لله فيه
حق كقتل النفس فانه فيه حقا لله تعالى من حيث النهي عن قتلها
بلا حق وفيه حق للعباد لما جعل الله لولي المقتول من السلطان على
القاتل، فاذا أتى الولي بحدث هذه صورته فاما أن يتبين حقه في ذلك
الفعل فلا ينتقل عن حكمه الاول من الولاية وما أن يتبين باطله فلا
قول فيه الا البراءة منه بعد أن يستتاب فلم يتب وفي قول آخر قبل
أن يستتاب وإما أن يحتمل حقه وباطله أي لم يقم الدليل على أنه
محق في قتله، ولا على انه مبطل فيه فان احتمل كذلك ففيه للأئمة
ثلاثة مذاهب.

(المذهب الاول): للامام أبي علي موسى بن علي واختاره الامام
ابو سعيد رضي الله عنه وهو ابقاؤه على ولايته ما دام محتملا أن
يكون فعله حقا لان ولايته ثبتت بيقين ولا يزيل اليقين الا يقين مثله
وهذا المذهب هو الصحيح عندنا والمطابق للقواعد الاصولية لما فيه
من استصحاب حال الأصل حتى يتيقن زواله وفي الرجوع عن الولاية
الى ما سيأتي من مذهبي الوقوف والبراءة رجوع عن العلم الى الشك.

(المذهب الثاني) لبعض الأئمة الوقوف عن الفاعل لما في فعله من
الاشكال حيث احتمل أن يكون حقا وان يكون باطلا وقد قال تعالى

« ولا تقف ما ليس لك به علم »^(١) وقال ﷺ « وأمر أشكل عليك فقف عنه »^(٢) وفي رواية « فكله الى الله ».

(قلنا) ليس في هذا اتباع لما ليس له علم فانه قد تقدم له العلم بان الفاعل ولي فهو مقتف لعلمه الاول لا لما لا يعلم وليس مع العلم اشكال فلا وقوف.

(المذهب الثالث): البراءة من الفاعل لما يقتضيه الحكم الظاهر فان الظاهر في القتل الحجر وهو الأصل ولا يحل الا بعارض ففي البراءة منه عمل بحكم الأصل ونسب هذا المذهب للامام أبي جابر موسى ابن أبي جابر رضي الله عنه وضعفه جدا الامام ابو سعيد رضي الله عنه ووجه تضعيفه له أن فيه تركا للأصل الاول الذي هو الولاية الثابتة بيقين والانتقال عنه الى اصل آخر لم يتيقن باطل.

(قوله ما لله به حق) اي ما لله حق فيه وحق الله في الاشياء حكمه الذي شرعه على عباده.

(قوله وللعباد) أي فيه حق فهو اكتفاء وحق العباد في الاشياء هو السبيل الذي جعله الله لهم.

(قوله كالقتل) لان فيه حقا لله وهو النهي عن فعله وحقا للعباد وهو السلطان لوليه (قوله انتبه) أي استيقظ لما سيأتي من الجواب

(١) سورة الاسراء آية رقم ٣٦.

(٢) الحديث رواه ابن ماجة في المقدمة ٨ باب اجتناب الرأي والقياس ٥٥ حدثنا الحسن بن حماد، سجادة، ثنا يحيى بن سعيد الأموي، عن محمد بن سعيد بن حسان عن عبادة بن نسي عن عبد الرحمن بن غنم، ثنا معاذ بن جبل قال: لما بعثني رسول الله — ﷺ — الى اليمن قال: لا تقضين ولا تفصلن الا بما تعلم وان أشكل عليك أمر فقف حتى تبينه او تكتب اليّ فيه.

(قوله توله) أي على أصل ما كنت عليه (قوله والبعض منهم يقف) عنه لما فيه من الاشكال عندهم (قوله وفي البراة) باسقاط الهمزة وكسر الهاء أو باثباتها وسكون الهاء ضرورة (قوله منه ضعف) أي من الولي وضعف بفتححتين أما الاولى فاصلية على لغة تميم وأما الثانية فتابعة وهو خلاف القوة وقريش تضم اوله وقال بعضهم الضعف بالفتح في الرأي وبالضم في الجسم كذا في المصباح.

(كذا اذا أتى بفعل حجرا
 في الاصل والحل بعارض يرى)
 (هذا اذا ما كان فعله احتمل
 حقا وباطلا والا حيث حل)

(قوله كذا إذا أتى بفعل حجرا في الاصل) الخ أي حكم الولي
 اذا أتى بفعل محجور في الاصل لكن يحتمل أن يكون فعله بحق
 حكمه اذا أتى فعلا فيه حق لله وللعباد وذلك كما اذا رأيت الولي
 يأكل لحما من يد مجوسي فان ذبيحة المجوسي حرام وحكم ما
 في يده من اللحم حرام كذلك حتى يعلم أنه ذبح تلك الذبيحة غيره
 ممن تجوز ذبيحته فاذا رأيت وليك يفعل ذلك ففيه المذهب المتقدم
 ذكرها وهي الولاية لاحتمال ان يكون قد علم أن ذلك اللحم حلال
 والوقوف لما اشكل من أمره والبراءة بما ارتكبه لان فعله محجور
 في الاصل.

(قوله والحل بعارض يرى) أي يحتمل ذلك الفعل أن يكون حلالا
 لعارض عرض عليه وذلك العارض مثلا في لحم المجوسي هو احتمال
 أن يكون ذبحه من تجوز ذبيحته.

(قوله هذا اذا ما كان فعله احتمل) الخ اي هذا حكمه ان احتمل
 فعله ان يكون حقا وأن يكون باطلا.

(قوله والا حيث حل) أي وان لم يحتمل فعله الا أحد الأمرين
 أما الحق والباطل فانزله حيث حل من المنازل فمثاله اذا لم يحتمل
 الا الحق في قتله للنفس كأن ترى انسانا يعدو اليه يطلب قتله فسيقه
 فقتله فان قتله هذا حق لا يزيده في منزلة الولاية الا علو درجة ومثاله
 اذا لم يحتمل قتله الا الباطل كأن تراه يقتل رجلا وذلك الرجل يستغيث

بالله وبالمسلمين وهو لا ينفك عنه أو ترى المقتول مذعنا بما عليه
ينادي ان كان لك عليّ حق فانا أؤديه على يد المسلمين وهو لا
ينفك عن قتله، فانه من حين ما اذعن بما عليه او استغاث بالله أو
بالمسلمين وجب الكف عن قتله فالقادم على قتله بعد ذلك قادم على
محجور، ومثاله اذا لم يحتمل أكله اللحم من يد المجوسي الا الحق
كأن تعلم أن ذلك اللحم ذكاه من تجوز ذبيحته ومثاله اذا لم يحتمل
الا الباطل كأن تعلم أن ذلك اللحم بعينه ذبحه من لا تحل ذبيحته.

(وفي وليين تخالفا بما
يوجب كفر واحد فأنهما)
(تولى بالرأي وان شئت فقف
وقوف رأي أن يكونا في ضعف)
(وأن يكونا عالمين تلزم
ولاية المحق فيما نعلم)

(قوله وفي وليين) أي والقول في وليين أو الحكم في وليين إلى
آخره، فالمحذوف مبتدأ خبره تول بالرأي الخ على مذهب من أجاز
الأخبار بالجملة الطليبة.

(اعلم) أنه إذا اختلف المختلفان في الدين فلا يجوز أن يكون كلاهما
محقين ويجوز أن يكون كلاهما مبطلين، وإن يكون أحدهما محققا
والآخر مبطلا فإذا وقع ذلك في حضرتك أو بلغك علمه من حيث
لا تشك فيه فلا يخلو هذان المختلفان من أحد أمرين إما أن يكونا
ولييين لك فيما تقدم أو غير ولييين فإن كانا غير ولييين فيما تقدم فانت
في سلامة من أمرهما، اللهم إلا أن يكون المحق منهما عالما فيقيم
الحجة عليك ببطلان من خالفه، فحينئذ يلزمك أن تبرأ من المبطل
على المذهب المختار، أو يكون الحدث في الجملة فلا يسعك
الجهل بضلال المضل أو يكون الحدث في تفسيرها فانت على
ما تقدم من الاختلاف، وإن كانا ولييين لك فيما تقدم فلا يخلوان
من أحد أربعة أمور: إما أن يكونا ضعيفين معا أو عالمين معا أو المحق
عالما والمبطل ضعيفا أو العكس: فإن كانا ضعيفين معا فلك في أمرهما
طريقان. الطريق الأول: تنزيلهما من ولاية الدين إلى ولاية الرأي ومعنى
ولاية الرأي على ما صرح به العلامة الصبحي وغيره أن تعتقد أنك
تتولى المحق منهما وتبرأ من المبطل.

الطريق الثاني: أن تقف عنهما وقوف رأي ومعنى وقوف الرأي أن تعتقد أنك واقف عنهما لما عن لك من الامر المشكل بحيث لا يجوز أن يكون فيه كلاهما محققا وتعتقد مع ذلك أنك تتولى المحق منهما وتبرأ من المبطل فتلخص مما ذكرنا أنك اذا توليتهما برأي يجوز لك أن تدعو لهما كما كان للولي بشرطة واذا وقفت عنهما بالرأي فلا يجوز لك أن تدعو لهما بما يستحقه الولي حتى يتبين لك المحق منهما فتواليه والمبطل فتعاضيه، وان كان كلاهما عالما فلا يجوز لك الا أن تتولى المحق منهما على ما كان عليه من ولاية الدين وتبرأ من المبطل بدين وهذه احدى طريقتين فيه والطريقة الثانية لا يلزمك البراءة من المبطل منهما اذا لم يتبين لك ضلاله بل يجوز لك أن تتولاه برأي وان تقف عنه برأي، وهذه الطريقة موقوفة على شرطين احدهما: أن لا تجمع المختلفين في ولاية الدين وثانيهما: أن لا تبرأ من المحق منهما لاجل قوله بالحق وان لا تقف عنه برأي ولا دين وان كان المحق عالما والمبطل ضعيفا فهما بمنزلة ان لو كانا عالمين وإن كان المبطل عالما والمحق ضعيفا فهما بمنزلة ان لو كانا ضعيفين.

(قوله مما يوجب كفر واحد) أي منهما والمراد بالكفر ما هو أعم من الشرك وكفر النعمة، واحترز بالخلاف الموجب لكفر واحد منهما عن الخلاف الذي لم يوجب كفرا كما اذا اختلفا في شيء من المسائل الاجتهادية ولم يضلل بعضهم بعضا.

(قوله فانبهما) أي فخفي حكمه على السامع والالف للاطلاق (قوله تولي بالرأي) اي تولاهما ولاية رأي وولاية الرأي هنا هي أن تبقيهما على ولايتهما الأصلية مع اعتقاد البراءة من المبطل منهما وفي غير هذا الموضع (وهي) أن تتولى وليك على أصل ما كان عليه من الولاية مع اعتقاد البراءة منه ان كان حدثه يخرج من الولاية الى البراءة (وولاية الرأي هي ولاية الشريعة وبعضهم يعبر بولاية الشريعة عن الولاية في

الجملة (وأما) براءة الشريطة فهي أن تبرأ من الفاعل ان كان حدثه يفضي به الى البراءة وبراءة الشريطة ملازمة لولاية الرأي، أي لا تكون ولاية الرأي في أحد إلا وتلازمها فيه براءة الشريطة.

(واعلم) أن التعبير بولاية الرأي وبراءة الشريطة عما ذكرنا أنما هو اصطلاح لاثمتنا أهل المشرق أما أثمتنا من أهل المغرب فليس معهم هذا الاصطلاح، وانما يجعلون الولي على ولايته لكن يلزمون المكلف اعتقاد البراءة من كل عدو لله فهم متفقون معنى في هذا المقام وليس في الاصطلاح مشاحة.

(قوله وان شئت فقف وقوف رأي) اي وان شئت فقف عنهما وقوف رأي لا وقوف دين (ووقوف) الرأي هو أن تعتقد أنك واقف عنهما لما اشكل عليك من أمرهما حتى يتبين لك حق واحد منهما فترده الى ولايته وبطلان الآخر فتبرأ منه وهذا المذهب لبعض اثمتنا من أهل عمان، ومثلوا لذلك بالآنية النجسة اذا اختلطت بالآواني الطاهرة وبلحم الميتة اذا اختلطت بالمذكي وبالزوجة اذا اختلطت بغيرها من النساء ولم تعلم فانه يجب الوقوف في جميع هذه الأمثلة حتى يتبين المباح من غيره.

(واعلم) أن الفرق بين وقوف الرأي ووقوف الدين هو أن وقوف الرأي انما تقف عن الولي أو عن الوليين حتى يتبين لك أن ذلك الحدث الذي وقفت لاجله لا يكفر به صاحبه فترجعه الى الولاية ووقوف الدين انما تقف عن المكلف لما جهلت من حاله ولا ينقله عن هذا الوقوف الا موجب الولاية أو موجب البراءة.

(والفرق) بين وقوف الرأي وولاية الرأي أن ولاية الرأي ابقاء الولي على ولايته مع اعتقاد البراءة منه ان كان حدثه يفضي به الى البراءة ووقوف الرأي هو خروج عن حيز الولاية وثمرة الخلاف فيهما أن

المتولي بولاية الرأي يصح ان يدعى له بخير الآخرة ولا يصح في الموقوف عنه برأي كما تقدم (قوله أن يكونا في ضعف) بفتحيتين على ما مر أي ان كان الوليان المختلفان في ضعف من قبل العلم فلك فيهما هذان الطريقتان وإنما جاز الوقوف بالرأي في الوليين الضعيفين اذا اختلفا ديننا لما أشكل من أمرهما ولم يجر ذلك في العالمين المختلفين بالدين لأن المحق منهما حجة بنفسه لما في يده من الحق، فلا يصح أن تترك ولايته مع نطقه بالحق الذي هو حجة فيه بنفسه، والضعيف لا يكون حجة في شيء من ذلك فهو على ما اشكل من أمره (قوله وان يكونا) أي الوليان المختلفان بالدين (قوله عالمين) أي بالكتاب والسنة والاجماع وبكيفية استنباط الاحكام من هذه الثلاثة (قوله تلزم ولاية المحق) أي يجب ابقاء المحق منهما على ولايته ولا يصح نقله منها الى غيرها لأن في نقله عن ولايته ظلما لحقه وجهلا لحجته (قوله فيما نعلم) أي لانا لم نجد خلافا في ذلك.

(وأوجب براءة من المصّر
وقيل من لم يتوله عذر)
(ومن تولى محدثاً لفعله
قالوا فذاك هالك كمثله)

(قوله وأوجب براءة من المصّر) أي واحكم بوجود البراءة من
المخطيء منهما لأن قول العالم المحق حجة في ذلك أي إذا قال
العالم المحق إن فلانا هذا خالفني في ديني وهو مبطل بذلك القول
حجة منه على السامع تجب به البراءة من المبطل هذا كله على المذهب
المختار من أن العالم الواحد حجة في ما يسع جهله من الدين.

(قوله وقيل من لم يتوله عذر) أي وفي قول ثان أن من لم يتول
المبطل فهو معذور وذلك كما إذا أخرجه من ولاية الدين إلى ولاية
الرأي أو إلى وقوف الرأي فانه واسع له على هذا القول وهذا القول
مبني على القول بأن العالم الواحد ليس بحجة فيما يسع جهله من الدين.

(قوله ومن تولى محدثاً لفعله) الخ أي ومن تولى محدثاً لحدث
لا يحل ديناً عن حدثه ذلك فهو هالك كهلاك فاعل الحدث لانهما
فيه سواء قال تعالى « ومن يتولهم منكم فانه منهم »^(١) وقال تعالى
« قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل »^(٢) وليس المخاطبون هم القاتلين
وانما القاتل آباؤهم لكنهم كانوا يتولونهم فسمي الرب تعالى متولي

(١) سورة المائدة آية رقم ٥١ وتكملة الآية: « ان الله لا يهدي القوم الظالمين ».
(٢) سورة البقرة آية رقم ٩١ وصدر الآية (واذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا نؤمن بما أنزل
علينا وبكفرون بما وراءه، وهو الحق مصدقاً لما معهم).

القاتل قاتلا وقال ﷺ « من أحب قوما فهو منهم »^(١) ولهذه الأدلة حرم ولاية الناس كلهم لأن فيهم المشرك والمنافق فمن تولاهم كلهم فهو فاسق لأن من تولى المشرك ضال وقيل مشرك ومن يتولاهم منكم فانه منهم ولهذه الأدلة أيضا حرم البراءة من الناس كلهم لأن فيهم الانبياء والاولياء أيضا وحرم الوقوف عن الناس كلهم لأن فيهم من تحب عليه ولايته وفيهم من تحب عليه البراءة منه وقطع عذر المتولي لهم كلهم والمتبرئ منهم كلهم والواقف عنهم كلهم خلافا لمن قال يعذر في الولاية لهم كلهم لاحتمال ان يكون اراد البعض منهم وعبر عنه بالكل والقرينة الصارفة عن الكل كونه موحدا لانا نقول: إن هذا الاحتمال موجود في الثلاثة المواضع فان عذر في جانب الولاية لذلك الاحتمال وجب عذره في جانبي البراءة والوقوف لأن ذلك الاحتمال موجود فيهما أيضا كذا قال القطب رحمه الله في المذهب (قوله قالوا) أي المسلمون جميعا ففيه اشارة الى الاجماع (قوله فذاك هالك) أي فذلك المتولي للمحدث هالك مثل المحدث والفاء رابطة لجواب الشرط وحملة القول معترضة بين الشرط وجوابه.

(قوله كمثل) أي مثل هالك المحدث فالكاف زائدة والمضاف محذوف.

(١) الحديث رواه البخاري في كتاب الأدب ٩٦ باب علامة الحب في الله لقوله تعالى: (ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله).
٦١٦٩ حدثنا جرير عن الأعمش عن أبي وائل قال: قال عبدالله بن مسعود رضي الله عنه — جاء رجل الى رسول الله — ﷺ — فقال يا رسول الله، كيف تقول في رجل أحب قوماً ولم يلحق بهم؟
فقال رسول الله — ﷺ — « المرء مع من أحب ».

الباب الثالث

(من الركن الثالث) (في أقسام الوقوف وأحكامه)

أراد بأقسامه أنواعه الخمسة الآتي بيانها، وبأحكامه أحكام كل نوع منها واخر هذا الباب عن الذين قبله لان المصير اليه عند تعذر موجبات الولاية والبراءة، وقدمه على الذي يليه لانه ضد الولاية والبراءة فناسب أن يذكر عقبهما.

(والوقوف) لغة: انتصاب القامة واصطلاحاً: هو الكف عن القدوم في أحد بولاية أو براءة وهو في موضعه واجب لقوله تعالى « ولا تقف ما ليس لك به علم »^(١) ولقوله ﷺ « وأمر أشكل عليك فقف عنه »^(٢) وقوله عليه الصلاة والسلام « المؤمن وقاف والمنافق وثاب »

(١) سورة الاسراء آية رقم ٣٦ وتكملة الآية (ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسؤولاً).
(٢) الحديث رواه ابن ماجة في المقدمة ٨ باب اجتناب الرأي والقياس ٥٥ حدثنا الحسن بن حماد سجادة، ثنا يحيى بن سعيد الأنوي عن محمد بن سعيد بن حسان عن عبادة بن نسي عن عبد الرحمن بن غنم، ثنا معاذ بن جبل قال: لما بعثني رسول الله ﷺ — الى اليمن قال: وذكره.

وعلى هذا اجمعت الامة المحمدية فوجوبه ثابت بالكتاب والسنة والاجماع وله اقسام خمسة كلها مختلف فيها الا الاول فانه محل الاجماع الذي ذكرناه وكلها يجوز الاخذ به على خلاف في بعضها الا الخامس الذي هو قوف الشك.

(القسم الاول): وهو المجتمع عليه وقوف الدين وسماء بعض وقوف السلامة ومحلّه في مكلف لم تعلم حاله بصلاح ولا فساد، فانه يجب عليك الوقوف عن ولايته وعن البراءة منه دينا وفي الكفاية وقوف السلامة هو أن يقف عن الفتيا بجهله بعدلها ويتولى العالم المفتي بها أو يقف عن المحدث ويتولى من برىء منه من العلماء أو يقف عن المحق ويتولى من تولاه من العلماء فان وقف عن المفتي والمتولي والمبتدئ فقد دخل فيما لا يسعه جهله لانه قد وقف وقوف الشك المهلك لاهله وعلى هذا فاقسام الوقوف ستة.

(القسم الثاني): وقوف الرأي ومحلّه فيما اذا كان لك ولي أحدث حدثا لا تدري أنت حكمه فانه يجوز لك عند بعض أن تقف عنه حتى تعلم حكم حدثه فترده الى الولاية ان كان حدثه له يخرج منه.

(القسم الثالث): وقوف السؤال وهو وقوف الرأي بعينه لكن بعض القائلين بوقوف الرأي أوجبوا على الواقف وقوف الرأي السؤال عن حكم حدث وليه فسموا الوقوف مع اعتقاد السؤال عن حكم الولي وقوف سؤال فهو مع من قال به ملازم لوقوف الرأي.

(القسم الرابع): وقوف الاشكال ومحلّه في الوليين اذا تلاعنا أو تقاتلا ولم يعلم المبطل منهما من المحق فان بعض الأصحاب جوز الوقوف عنهما لما اشكل من أمرهما حتى يعلم المحق منهما فيتولى والمبطل فيبرأ منه وسموا هذا الوقوف وقوف اشكال لا يخفى انه نوع من وقوف الرأي.

(القسم الخامس): وقوف الشك وهو أن يقف الواقف عن ولاية جميع الناس فلا يتولى احدا منهم الا من شك مثل شكه وهذا الوقوف محرم لا يجوز الأخذ به لما فيه من ترك ولاية المحق بعد وجوبها ولما فيه من الولاية لمن ترك ولاية المحق بعد وجوبها أيضا.

(وقوف دين رأي أو سؤال)

اشكال أو شك على ضلال

(قوله وقوف دين) أي منهما وقوف دين فهو مبتدأ محذوف الخبر وقدم وقوف الدين على سائر الأقسام لانه محل الاجماع كما تقدم (قوله رأي) أي ومنها وقوف رأي فحذف المبتدأ لدلالة ما قبله عليه وحذف الخبر للعلم به من المقام فهو على حد قوله تعالى « واللائي يئسن من المحيض من نسائكم إن ارتبتم فعدتهن ثلاثة اشهر »^(١) واللائي لم يحضن أي فعدتهن كذلك وحذف العاطف لجواز حذفه وكذا القول في نظيره وقدم وقوف الرأي على ما يليه لانه اعم منهما فبعض القائلين بوقوف الرأي لم يقولوا بوقوف السؤال.

(قوله أو سؤال) اي او وقوف سؤال وأو بمعنى الواو أي ومنها وقوف سؤال (قوله اشكال بكسر الهمزة) اي ومنها وقوف اشكال والاشكال لغة الالتباس فهذه الوقوفات كلها مختلف فيها ما عدا الأول والمختار عندي وفاقا لجمهور أهل المغرب عدم جوازها لما فيها من الرجوع عن اليقين الى الشك ومن العلم الى الجهل.

(بيان) ذلك: أنه اذا كان لك ولي فانت على يقين من ولايته فاذا أحدث حدثا لا تعرفه وتركت ولايته لذلك كنت راجعا عن يقينك فيه الى الشك وربما كان ذلك الحدث الذي جهلته انت فعل طاعة فتركت ولايته لاجلها فالواجب عليك في وليك أن تبقيه على ولايته حتى تعلم ضلالته واعتقاد البراءة في الجملة من كل ضال مجز لك

(١) سورة الطلاق آية رقم ٤.

ان كان حدثه قد اخرجته عن حد البراءة تتولاه على ما عندك من العلم السابق، وتبرأ منه في الجملة إن كان عدوا لله (قوله على ضلال) اي ومنها وقوف على ضلال اي ملتبس بضلال.

(فالدین فی کل فتی لم تعهد
 خیرا وشرأ منه کیمآ تقئدی)
 (والرأی فی الولی ان تسنمأ
 أمرا علیک حکمه قد أبهمأ)
 (وقیل والسؤال مع ذا یلزم
 فهو حلیف الرأی مع من الزمأ)

(قوله فالدین) أي فاذا اردت أن تعرف محل كل واحد من الوقوفات على سبيل اللف والنشر المرتب فوقوف الدین كذا الخ (قوله في كل فتی لم تعهد الخ) أي فمحل وقوف الدین كل مكلف لم يتقدم له عندك ما يوجب الولاية ولا ما يوجب البراءة وعبر بالفتی عن المكلف على سبيل المجاز الارسالي لعلاقة الاطلاق والتقيد وفائدة التجوز الاشارة الى أن جميع الصبيان في الولاية كما هو المذهب المختار.

(بيان): أخذ هذه الفائدة من ذلك التجوز أن لفظ فتی لا يطلق بموجب ولاية ولا بموجب براءة (قوله خیرا وشرأ) المراد بالخیر هنا موجب الولاية وبالشّر موجب البراءة ففي التعبير بهما مجاز ارسالي لعلاقة الاطلاق والتقيد وفائدة التجوز بهما التنبيه على أن موجب الولاية لا يكون الا خیرا وموجب البراءة لا يكون الا شرأ.

(قوله کیمآ تقئدی) أي کي تقئدي بواحد من الخیر أو الشر المذكورين فما زائدة كافة لكي عن نصب الفعل (قوله والرأی في الولی الخ) أي ومحل وقوف الرأی الولی اذا اتی بحدث لا تدري انت حکمه (قوله ان تسنمأ أمرا) اي ان ركب فعلا ففي اطلاق الامر على الفعل مجاز عند بعض، وفي البيت تشبيه الأمر بمركوب له سنام لان التسنم ركوب على السنام والمثبه به محذوف ذكر من لوازمه

التسليم فالمحذوف استعارة بالكناية واللازم استعارة تخيلية (قوله قد أبيهما) بالبناء للمفعول أخفي، والمراد انه لم يفتح الله لك معرفة حكم ذلك الحدث الذي ارتكبه وليك.

(قوله وقيل والسؤال مع ذا يلزم) أي وذهب بعض من قال بوقوف الرأي مع اعتقاد السؤال وقوف سؤال (قوله فهو حليف الرأي) أي فوقوف السؤال ملازم لوقوف الرأي مع من قال بوجوب السؤال على الصبي حقيقة ومعنى لم تعد أي لم يتقدم في وجودك فيه والقائلون بوجوبه في وقف الرأي قالوا بوجوبه في وقوف الاشكال لكن وقوف الاشكال نوع من وقوف الرأي.

(قوله مع من ألزموا) أي مع الذين قالوا إن السؤال لازم (قوله وفي وليين الخ) أي لمن كل منهما الآخر أو برىء كل واحد منهما من الآخر ولم يعلم أبيهما البادي أما اذا علم أبيهما البادي فيحكم عليه بالظلم كما في الحديث « اذا قال الرجل لاختيه يا كافر فقد باء به أحدهما »^(١) ان كان الذي قيل له كافراً فهو كافر والا رجع على من قال.

(قوله احكم وقوف اشكال) أي احكم فيهما بوقوف الاشكال لما اشكل من أمرهما (قوله اذا لم يعلم بطلان كل منهما) أي أو أحدهما

(١) الحديث رواه الامام البخاري في كتاب الأدب ٧٣ باب من اكفر أخاه بغير تأويل فهو كما قال. ٦١٠٣ حدثنا عثمان بن عمر أخبرنا علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة، عن أبي هريرة — رضي الله عنه ان رسول الله — ﷺ قال: وذكره. وقال عكرمة بن عمار عن يحيى بن عبدالله بن يزيد سمع أبا سلمة سمع أبا هريرة عن النبي — ﷺ —
ورواه أيضاً بسنده عن عبدالله بن عمر — رضي الله عنهما ان رسول الله ﷺ — قال: وذكره. ورواه الامام مسلم في إيمان ١١١ وصاحب الموطأ في الكلام ١ واحمد بن حنبل في المسند ١٨: ٢، ٤٤، ٦٠، ٧٧، ١٠٥، ١١٣ (حلي).

والمعنى أن وقوف الاشكال في الوليين اذا تلاعنا محله اذا لم يعلم
أنهما مبطلان معان في لعن بعضهما بعضا أو أن المبطل واحد بعينه
وفيه اشارة الى أنه يمكن أن يكونا مبطلين معا وأن يكون المبطل
واحدا منهما دون الآخر وعدم امكان حقيقتهما معا (قوله والشك ان
لا تولي غير من يشك) اي ووقوف الشك صورته أن لا تتولى غير
من يشك مثل شكك وهو حرام لما تقدم من انه فيه تعطيل الولاية
لمن وجبت ولايته.

الباب الرابع

(من الركن الثالث)

(في الصغائر والكبائر من الذنوب وأحكام ذلك)

ناسب ذكره في هذا الركن لان ارتكاب الكبائر موجب للبراءة وارتكاب الصغائر له أحكام تناسب المقام أيضا ثم انه لا بد للعالم بالولاية والبراءة من أن يكون عالما بالصغائر والكبائر من الذنوب، والمراد من علمه بالصغائر والكبائر تمييزه بين الاحوال التي يكفر بها المكلف والاحوال التي لا يكفر بها، فيحتاج أولا الى معرفة حدودهما ليميز بينهما اجمالا ثم يحتاج الى معرفة احكام كل واحد منهما. وبدأ المصنف بذكر حد الكبائر ثم ضبط الصغائر بأنها عكس الكبائر والمراد أن ما عدا الكبير من الذنوب فهو صغير وقد ذكر ابن حجر^(١) للكبائر

(١) هو أحمد بن علي بن محمد الكنائي العسقلاني أبو الفضل شهاب الدين بن حجر من أئمة العلم والتاريخ أصله من عسقلان (فلسطين) ومولده عام ٧٧٣ هـ بالقاهرة. ولع بالأدب والشعر ثم أقبل على الحديث ورحل الى اليمن والحجاز وغيرهما لسماع الشيوخ وعُلت له شهرة فقصده الناس للأخذ منه وأصبح حافظ الاسلام في عصره، قال السخاوي انتشرت مؤلفاته في حياته وتهادتها الملوك وكتبها الأكابر، وكان فصيح اللسان راوية للشعر عارفا بأيام المتقدمين والمتأخرين، ولي قضاء مصر مرات ثم اعتزل من كتبه (لسان الميزان)=

حدوداً أحدها: أنها ما لحق صاحبها عليها بخصوصها وعيد بنص كتاب أو سنة، فخرج بالخصوص ما اندرج تحت عموم فلا يكفي ذلك في كونه كبيرة بخصوصه.

(ثانيها): أنها كل معصية أوجبت الحدود بأنهم نصوا على كباثر كثيرة ولا حد فيها كأكل الربا ومال اليتيم والعقوق وقطع الرحم والسحر والنميمة وشهادة الزور والسعاية والقيادة والرياسة وغيرها.

(ثالثها): أنها كل ما نص الكتاب على تحريمه أو وجب في جنسه حداً وترك فريضة تجب فوراً والكذب في الشهادة والرواية واليمين وزاد الهروي^(١) وشريح^(٢) وكل قول خالف الاجماع العام.

(رابعها): كل جريمة تؤذن بقلة اكرثاثر مرتكبها بالدين رقة الديانة مبطللة للعدالة وكل جريمة لا تؤذن بذلك بل يبقى حسن الظن ظاهراً بصاحبها لا تحيط العدالة.

= والأحكام لبيان ما في القرآن من الأحكام) و(تقريب التهذيب) وغير ذلك كثير توفي عام ٨٥٢ هـ.

راجع الثبر المسبوك ٢٣٠ وخطط مبارك ٣٧:٦ ولسان الميزان ٦ خاتمة.

(١) هو عبد الله بن محمد بن علي الأنصاري الهروي أبو اسماعيل، شيخ خراسان في عصره من كبار الحائبة من ذرية أبي أيوب الأنصاري كان بارعاً في اللغة حافظاً للحديث عارفاً بالتاريخ والأنساب مظهرأ للسنّة داعياً إليها امتحن وأوذى. من كتبه (دم الكلام وأهله، والغاروق في الصفات) وكتاب الأربعين في التوحيد، و منازل السائرین وغير ذلك توفي عام ٤٨١ هـ. راجع الذيل على طبقات الحائبة ١ : ٦٤.

(٢) هو شريح بن الحارث بن قيس بن الجهم الكندي أبو أمية من أشهر القضاة في الاسلام، أصله من اليمن ولي قضاء الكوفة في زمن عمر وعثمان وعلي ومعاوية واستعفى في أيام الحجاج فأعفاه سنة ٧٧ هـ وكان ثقة في الحديث مأموناً في القضاء، له باع طويل في الأدب والشعر، وعمر طويلاً ومات بالكوفة عام ٧٨ هـ.

راجع طبقات ابن سعد ٦ : ٩٠ — ١٠٠ ووفيات الأعيان ١ : ٢٢٤ وحلية الأولياء ٤ : ١٣٢.

قال الأذري^(١) وإذا تأملت بعض ما عد من الصغائر توقفت فيما أطلقه ا. هـ واعتذر عنه ابن حجر بما حاصله وإذا تأملت كلام الامام الأول ظهر لك انه لم يجعل ذلك حداً للكبيرة خلافاً لمن فهم منه ذلك، لانه يشمل صغائر الخسة وليست بكبائر، وانما ضبط به ما يطل العدالة من المعاصي الشامل لصغائر الخسة نعم هذا الحد أشمل من التعريفين الاولين لصدقه على سائر مفردات الكبائر ولكنه غير مانع لما علمت أنه يشمل صغائر الخسة ونحوها.

(خامسها): انها ما أوجب الحد أو توجه اليه الوعيد والصغيرة ما قال فيه الاثم.

(سادسها): انها كل محرم لعينه منهي عنه لمعنى في نفسه فان فعله على وجه يجمع وجهين أو وجوها من التحريم كان فاحشة فالزنا كبيرة وبحليلة الجار فاحشة والصغيرة تعاطي ما تنقص رتبته عن رتبة المنصوص عليه أو تعاطيه على وجه دون المنصوص عليه، فان تعاطاه على وجه يجمع وجهين أو وجوها من التحريم كان كبيرة فالقبلة واللمس والمفاخدة صغيرة ومع حليلة الجار كبيرة، كذا نقل عن الحلبي وفيه نظر.

(سابعها): انها كل فعل نص الكتاب على تحريمه اي بلفظ التحريم وهو أربعة اشياء اكل لحك الميتة والخنزير ومال اليتيم ونحوه والفرار من الزحف ورد بمنع الحصر في الاربعة.

(١) هو أحمد بن حمدان بن أحمد بن عبد الواحد، أبو العباس شهاب الدين الأذري، فقيه شافعي، ولد بأذرعات الشام وتفقّه بالقاهرة وولي نيابة القضاء بحلب وراسل السيكي بالمسائل « الحلبيات » وهي في مجلد، وجمعت فتاويه في رسالة، عاد الى القاهرة سنة ٧٧٢ هـ ثم استقر في حلب الى أن توفي عام ٧٨٣ هـ وكان لطيف العشرة كثير الانشاد، وله نظم قليل. راجع الدرر الكامنة ١٢٥:١ واعلام النبلاء ٨٦:٥ وهدية العارفين ١١٥:١ ودار الكتب ٥٢٧:١ والبدر الطالع ٣٥:١.

(ثامنها): أنه لا حدَّ يحصرها يعرفه العباد واعتمده الواحدي^(١) من الشافعية وبعض أصحابنا قالوا: لو أن للكبيرة حدا يحصرها يعرفه العباد لاقتحم الناس الصغائر واستباحوها ولكن الله عز وجل اخفى ذلك عن العباد ليجتهدوا في اجتناب المنهي عنه رجاء أن تجتنب الكبائر، ونظائره اخفاء الصلاة الوسطى وليلة القدر وساعة الاجابة ونحو ذلك ا. ه وقال الغزالي^(٢): ولا مطعم في معرفة الكبائر مع الحصر اذ لا يعرف ذلك الا بالسمع ولم يرد وقال مرة أخرى: كل معصية يقدم المرء عليها من غير استشعار خوف ووجدان ندم تهاونا واستحراء عليها فهي كبيرة وما يحمل على فلتات النفس ولا ينفك عن ندم يمتزج بها وينقص التلذذ بها فليس بكبيرة. واعترض العلامي ما قاله هنا بأنه ان كان ضابطا للكبيرة من حيث هي فهو مشكل جدا اذ يرد عليه من ارتكب نحو الزنا نادما عليه ففضيته انه لا تنخرم به عدالته ولا يسمى كبيرة حينئذ، وليس كذلك اتفاقا وان ضابطا لما عدا المنصوص عليه فهو قريب ا. ه بتصرف. ولما كان الحد الخامس من هذه الحدود هو الذي عول عليه الامام رضي الله عنه وجمهور الأصحاب — رحمهم الله — وكان ما عداه من الحدود مدخولا عول عليه الناظم أيضا.

(١) هو علي بن أحمد بن محمد بن علي بن منويه أبو الحسن الواحدي: مفسر عالم بالأدب، نعتة الذهبي بامام علماء التأويل، كان من اولاد التجار أصله من ساوة (بين الري وهمدان) ومولده ووفاته عام ٤٦٨ هـ بنيسابور.

له البسيط، والوسيط، والوجيز كلها في التفسير، وقد أخذ الغزالي هذه الأسماء وسمى بها تصنيفه، وشرح ديوان المتنبي، وأسباب النزول، والواحدي نسبة الى الواحد بن الدبل بن مهرة. راجع النجوم الزاهرة ٥ : ١٠٤ والوفيات ١ : ٣٣٣ والسبكي ٣ : ٢٨٩ وانباء الرواة ٢ : ٢٢٣.

(٢) سبقت الترجمة له في الجزء الأول في كلمة وافية.

(والذنب قسمان كبير وجبا
حد به والباري منه غضبا)
(فأوجب اللعن عليه أو سخط
أو قبح الرسول من به سقط)

(قوله والذنب قسمان) المراد بالذنب ما يشمل الاثم والزلة ونحوهما
ولذا صح له تقسيمه الى صغير وكبير (قوله كبير) أي القسم الأول
كبير (قوله وجبا حد به) أي الكبير ما وجب بسببه حد في الدنيا
على فاعله كالسرقة فانها موجبة للقطع وكشرب الخمر فانه موجب
للجلد (قوله والباري منه غضبا) أي ومن الكبيرة ما ذكره الله تعالى
مقرونا بالغضب (قوله فأوجب اللعن) عليه مرتب على قوله والباري
منه غضبا والمراد بغضب الله تعالى عقوبته وبلعنه الطرد عن رحمته
(قوله أو سخط) معطوف على غضب والسخط والغضب من الله بمعنى
(قوله أو قبح الرسول) بضم اللام فاعل قبح أي ومن الكبير ما قال
فيه الرسول ﷺ « قبح الله فاعل كذا » وحاصل ما ذكره أن الكبير
من الذنوب هو ما ثبت فيه حد في الدنيا أو عذاب في الآخرة (قوله
من به سقط) أي من وقع فيه.

(وعكسه الصغير مثل الكذب
ان خف والرقص ومثل اللعب)
(ومن اصغر لصغير فكمن
اتي الكبير في الكتاب والسنن)

(قوله وعكسه الصغير) أي عكس الكبير من الذنوب هو الصغير
والمراد بالعكس هنا مطلق المخالفة أي ما عدا الكبير من الذنوب فهو
صغير بناء على المذهب المشرقي أن الصغائر موجودة في الخارج وانها
معلومة للعلماء وهو مذهب النكار وجمهور قومنا وذهب أصحابنا من
أهل المغرب وبعض أهل المشرق الى أنها موجودة لكنها غير معينة اذ
ليس في تعيينها حكمة لأنها لو عينت وهي مغفورة كان تعيينها اغراء
بارتكابها والغرض انها حرام منهي عنها فيناقض تعيينها النهي عنها.

(قلنا): غفرانها موقوف على اجتناب الكبائر ولا يدري المرء انه
يموت على كبيرة أم لا فليس في تعيينها اغراء وفي قول ثالث ونسب
الى ابن عباس رضي الله عنه أن الصغائر لا وجود لها في الخارج
أخذاً من قوله كل معصية يعصى بها الله فهي كبيرة إذ ليس النظر
الى المعصية وإنما النظر الى من يعصى.

(وذهب) مالك^(١): الى أن الكبائر معاصي أهل البدع والصغائر

(١) هو الامام مالك بن انس بن مالك الأصبهاني الحميري، أبو عبد الله امام دار الهجرة، وأحد
الأئمة الأربعة عند أهل السنة، واليه تنسب المالكية مولده عام ٩٣ هـ في المدينة ووفاته بها
عام ١٧٩ هـ كان صلياً في دينه بعيداً عن الأثراء والملوك، وشي به الى جعفر عم المنصور
العباسي فضربه سياطاً انخلعت لها كتفه ووجه اليه الرشيد العباسي ليأتيه فيحدثه فقال: العلم
يؤتي، فقصد الرشيد منزله واستند الى الجدار فقال مالك:
« يا أمير المؤمنين من اجلال رسول الله ﷺ — اجلال العلم — فجلس بين يديه فحدثه.
وسأله المنصور ان يضع كتاباً للناس يحملهم على العمل به فصنف الموطأ وله رسالة في =

معاصي أهل السنة وهو باطل لأن في معاصي أهل السنة الزنا وشرب الخمر وقتل النفس، إلى غيرها من الكبائر التي جاء النص بأنها موبقات.

(وقيل) إن الكبائر معاصي إبليس والصغائر معاصي من سواه وهو باطل أيضا لأنه إما أن يريد بمعصية إبليس الاستكبار والوسوسة للناس وبغض الحق وأهله فالكبائر غير منحصرة فيما ذكر، وإما أن يريد بها أن المعاصي التي تصدر من غير إبليس صغائر مطلقا ولا تصدر الكبيرة إلا من إبليس فيلزمه جعل الشرك وقتل النفس والزنا وشرب الخمر ونحوهما من غير إبليس صغائر ولا يشك عاقل في بطلانه.

(قوله مثل الكذب ان خف) هذا وما بعده مثال للصغير من الذنوب بناء على مذهب المشاركة للقائلين بتعيينها فمن ذلك الكذب الخفيف والمراد بالكذب الخفيف هو الذي لم يكن كذبا على الله أو رسوله ولا يسفك به دم ولا يتلف به مال.

(وقيل) هو كبيرة مطلقا أي كان خفيفا أو ثقيلا (وقيل) ان كان الكذب على غير الله تعالى وغير رسوله صلى الله عليه فهو صغيرة (ومن ذلك) اللطمة إذا لم تؤثر.

(وقيل) هي كبيرة مطلقا وصححه القطب رحمه الله تعالى قيل (ومن ذلك) التعري نهارا حيث لا يراه احد (قيل) ومن ذلك التعري ليلا أيضا (ومن ذلك) دخول الحمام في ظلمة بلا ثوب (ومن ذلك) الدخول بلا اذن والغيبة وقيل هما كبيرتان قال القطب رحمه الله وهو الصحيح.

الوعظ، وكتاب في المسائل، ورسالة في الرد على القدريّة وكتاب في النجوم. وتفسير غريب القرآن وغير ذلك كثير.

راجع الديباج المذهب ١٧ — ٣٠ والوفيات ١ : ٤٣٩، وتهذيب التهذيب ١٠ : ٥ وصفة الصفحة ٢ : ٩٩.

(قوله والرقص) أي ومثل الرقص أي ومن الصغائر الرقص (ومنها) أيضا ضرب الدف بلا غناء ولا اجتماع (وقيل) كبيرة ما لم يغن عليه فهو صغيرة وقيل ما لم يجتمع عليه فهو صغيرة قال القطب رحمه الله تعالى وليس ضرب الطبل لحاجة غير لهو معصية كضربه لجمع الناس أو لانفارهم أو لاشهار نكاح وكضربه عند ملدوغ حية لئلا يغشى عليه بلا صوت يلتذ به.

(ومنها) أيضا المزمار (ومنها) أيضا ضرب الطنبور (ومنها) أيضا آلات اللهو (قوله ومثل اللعب) المراد باللعب الغير المقرون باللعن كلعب الشطرنج ونحوه وغير المقرون بالاباحة كملاعبة الرجل عرسه وفرسه ورمية قوسه.

(قوله ومن أصر لصغير) أي على صغير الخ هذا بيان حكم الصغائر. (اعلم) ان للصغائر حكمين.

(أحدهما) انها مغفورة بفعل الحسنات بشرط اجتناب الكبائر قال تعالى «إن الحسنات يذهبن السيئات»^(١) وقال تعالى «ان تجتنبا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم»^(٢) والمراد بالسيئات هنا الصغائر وقال تعالى «والذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللثم ان ربك واسع المغفرة»^(٣) والمراد باللثم الصغائر من الذنوب (والحكم الثاني): أن الاصرار عليها كبيرة قال تعالى «ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون»^(٤) فمدحهم بعدم الاصرار على المعصية وفي

(١) سورة هود آية رقم ١١٤ وتكملة الآية (فلك ذكرى للذاكرين).

(٢) سورة النساء آية رقم ٣١.

(٣) سورة النجم آية رقم ٣٢ وتكملة الآية (هو أعلم بكم إذ أنشأكم من الأرض وإذ أنتم أجنة في بطون أمهاتكم فلا تركوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى).

(٤) سورة آل عمران آية رقم ١٣٥.

مدحه تعالى لهم بعدم الاصرار ذم للاصرار وما ذمه الله تعالى فهو كبير.

(بيانه) أنه تعالى لا يذم شيئا وهو يرضاه لعباده وقد قال تعالى «ولا يرضى لعباده الكفر»^(١) فاستنتج من الآيتين ان الاصرار كفر نعمة وفي هذا الاستدلال ما لا يخفى فينبغي التعويل على صريح ما يأتي من أحاديث لشهرتها وتلقي الناس لها بالقبول قال عليه السلام «الاصرار على الصغائر كبيرة» وقال «هلك المصرون قدما الى النار»^(٢) (قوله فكمن أتى الكبير) أي في حكم الولاية والبراءة وفي أحكام الاخرة ويبحث فيه أن الاصرار على الصغيرة كبيرة وفاعل الاصرار فاعل الكبيرة، فيلزم المصنف تشبيه الشيء بنفسه، ويجاب بأن في كلام المصنف بيان أن فاعل الاصرار آت لكبيرة لكن لما كان كون الاصرار على الصغيرة كبيرة يخفى على كثير من العوام فيعتقدون الاصرار عليها بجهلهم صغيرة أيضا خاطبهم بما وقع في أذهانهم فشبه لهم المصير بفاعل الكبيرة هذا ما اقتضاه الحال ومقتضى الحال مراعى في البلاغة.

(قوله في الكتاب) أي القرآن العظيم أي هذا الحكم في الكتاب الى آخره (وقوله والسنن) جمع سنة وهي أقواله وأفعاله وتقريراته عليه الصلاة والسلام وعبر بالجمع مكان المفرد تجوزا على حد: ثابت مفارقة وما له الا مفرق واحد أو تقول جمعها باعتبار أن كل حديث من الأحاديث سنة أو باعتبار تعدد سنن الأنبياء فإنه مما انطبقت على تحريمه سنن الأنبياء إذ لا يجوز لنبي أن يحله.

(١) سورة الزمر آية رقم ٧.

(٢) الحديث رواه الامام احمد في المسند ٢ : ١٦٥ «حدثني أبي ثا يزيد أنا جرير ثنا حبان الشرعي عن عبدالله بن عمرو بن العاص عن النبي ﷺ — انه قال — وهو على المنبر — ارحموا ترحموا واغفروا يغفر لكم ويل لأقماع القول، ويل للمصرين الذين يصررون على ما فعلوا وهم يعلمون».

(وراكب الكبير توبه فان
أبى الى الله ببعضه فدن)
(وبعضهم ضلله وتوبا
ثم استمر أن عن التوب أبى)

(قوله وراكب الكبير توبه الخ) هذا بيان حكم راکب الكبير من الذنوب بالنظر الى الخلق، أما حكم الكبير نفسه فيؤخذ من تعريفه الكبائر بأنها ما وجب عليها حد في الدنيا أو عذاب في الآخرة فوجوب الحد في الدنيا ووجوب العذاب في الآخرة حكمان للكبير من الذنوب.

(اعلم) أن لراكب الكبير حكمين أحدهما: بالنظر الى ما بينه وبين ربه وهو ما أوعده الله به من العذاب في الدارين بالحد والعقوبة، أو بالعذاب في الآخرة الا إذا تاب من ذنبه.

وثانيهما: بالنظر الى الخلق وهو البراءة منه والمعاداة له فيجب على كل مكلف علم فسقه أن يبرأ منه ويضله لكن اختلفت الأئمة في القدوم على البراءة منه قبل الاستتابة فبعض ذهب الى أنه لا يبرأ منه حتى يستتاب فان تاب قبل منه وان أبى برىء منه وهو اختيار الامام رحمه الله تعالى مستدلا عليه بأنه لا يحكم على احد بشيء الا بعد الاحتجاج عليه ان أمكن اجماعا واستدل عليه غيره بقوله تعالى لايلس « ما منعك أن تسجد اذ أمرتك » فلم يعاجله بالطرد حتى استخبره، والله عالم بكل شيء وانما هو تعليم لعباده واطهار لما في حكمته فيستفاد من الآية ثبوت اقامة الحجة.

(١) سورة الأعراف آية رقم ١٢.

وذهب آخرون الى أنه يبرأ منه قبل أن يسأب وصححه القطب رحمه الله تعالى ثم يستتاب فإن تاب قبل منه وإن أبى بقي على حكم البراءة، ولاهل هذا القول أنه من حين ما ركب الكبيرة صار عدوا لله ووجب علينا معاداته فالوقوف عنه بعد وجوب المعادة وقوف عن الواجب، وإهمال عن انفاذ الحكم لا احتجاج عليه فيما لا يحتل الا باطلا وموضع الاحتجاج على المحكوم عليه إنما هو في شيء يكون له فيه مخرج عن الباطل ولا مخرج لراكب الكبيرة أصلا فانها لا تقع بخلط. (وأما) الآية فليس فيها إلا أنه تعالى استخبره عما منعه عن السجود اظهاراً لحجته عليه فهي دليل على حلمه تعالى وعفوه ولا يجب علينا الاقتداء في مثل ذلك فكثير مما عفا عنه بحلمه أوجب علينا نحن ان نعامله بالانلاف، فالكفار أخر الله عنهم العذاب في الدنيا وأعطاهم الأموال والخول، والزمناء عند القدرة ان تقتلهم ونسبي ذرايعهم ونغنم أموالهم وغاية ما في الآية الاخبار عن اتصافه تعالى بالحلم لا ايجاب ذلك علينا.

(قوله توبه) أي اذا قدرت على ذلك وظاهر كلام الجامع ان التوب واجب عليك، وجعله الامام من باب الامر بالمعروف فأوجبه عند القدرة.

(قوله فان أبى) اي امتنع (قوله الى الله) متعلق بدن والى بمعنى اللام اي اعتقد الدينونة لله ببعضه والبعض محله القلب وهو أصل البراءة ثم يترتب عليه الشتم باللسان في مواضعه والزجر باليد في مواضعه أيضا (قوله وبعضهم ضلله) اي اعتقد تضليله (قوله وتوبا) اي بعد أن ضلله أخذ يتوبه لئلا يكون معطلا للأمر بالمعروف (قوله ثم استمر) أي ذلك البعض يعني انه بقي على تضليله إذا امتنع من التوبة وفيه اشارة الى انه إن احدث احد حدثا يستوجب به البراءة فبرء منه لذلك ثم احدث مرة اخرى حدثا يستوجب به البراءة أيضا أنه لا يلزم تكرار البراءة منه بتكرار احداثه الموجبة لها بل يكفي فيه اعتقاد

أنه مضل بأي حدث كان وذلك أن الامتناع عن التوبة كبيرة أخرى،
فحكى المصنف عن ذلك البعض الاستمرار على تضليله الأول ولم
يحك لهم تضليلا ثانيا بالامتناع عن التوبة وهذا ظاهر (قوله ان عن
التوب أبى) اي إن امتنع عن التوبة فحكمه ما مر عندهم.

(والحكم للراكب ذنبا صفرا)
إسلامه حتى يرى مستكبرا)

(قوله والحكم للراكب ذنبا صفرا) الخ أي والحكم فيمن ركب ذنبا صغيرا أنه مسلم حتى يصير عليه لعفو الله تعالى عن الصغائر باجتناب الكبائر «إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما»^(١) ولا شك أن من عفا الله عنه فهو مسلم مؤمن أما إذا أصر على ذنبه الصغير فقد تقدم حكمه أن الاصرار على الصغير كبيرة وقد تقدم أيضا حكم فاعل الكبيرة.

(واختلفوا) في صفة الاصرار الذي يصير به الصغير من الذنوب كبيرة فعن أبي عبيدة^(٢) رضي الله عنه وقد سئل عن المصر فقال: الذي لا يندم ولا يرجع ولا يتوب وعن بشير رحمه الله تعالى وقد سئل عن أصاب صغيرا من الذنوب ونيته أن يتوب منه غدا أو بعد ذلك ومن دينه التوبة من ذلك إلا أنه لم يتب حين واقعة الذنب فقال: إن عزم على ترك التوبة ومات قبل أن يتوب هلك، وإن تاب قبل الموت سلم وقول علي أن يتوب من حين ما واقع المعصية الصغيرة

(١) سورة النساء آية رقم ٣١.

(٢) هو أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة التميمي نسبة إلى نعيم قبيلة عظيمة من نزار قال البدر الشماخي: كان مولى فيهم توفي في ولاية أبي جعفر بعد وفاة حاجب رضي الله عنهما، تعلم العلوم وعلمها ورتب روايات الحديث وأحكمها، وهو الذي يشار إليه بالأصابع بين أقرانه. قال أبو عبد الله: كان أبو عبيدة أفقه من ضمام وأبي نوح، وكان المقدم عليهما وعلى جعفر ابن السماك، ولكن جعفر كان أوضع للأثر من أبي عبيدة وكان هو الحجة في الدين، وكانوا كلهم أهل شرف وفضل.

راجع الجزء الأول من حاشية مسند الإمام الكامل الربيع بن حبيب ص ٦٤، ٧.

ولا يؤخر ذلك وإن أخر ذلك فقد أصر، وهو أشد القولين والآخر أفسح ثم قال: من اذنب ذنباً ثم ندم عليه فهو اقلاع عنه وتوبة لأن الندم توبة فكل من أكثر الندم على ذنبه اجلالاً لله تعالى وتعظيماً له كان أرجى لقبول توبته والله أعلم. أقول: ويبحث في اقول الذي حكاه بشير لا فرق إذاً بين الصغير والكبير من الذنوب، لأن كلا منهما تلزم منه توبة في حال المعصية ويجب أن يبني على مذهب من رأى أن جميع ما يعصى به الله فهو كبير وعن السدي: أن الاصرار على الذنب هو السكوت عن التوبة والتمادي في الذنب وعن الحسن أن إتيان الذنب عمداً اصرار وقيل لا يكون صاحب الصغيرة من الذنوب مصراً هالكا حتى يكون أتى بها مستخفاً لنهي الله فيها ومستحقراً لها، فإن الذنب كلما استعظمه العبد من نفسه صغر عند الله تعالى وكلما استصغره كبر عند الله تعالى لأن استعظامه يصدر عن نفور القلب وكراهيته له، وذلك النفور يمنع من شدة تأثيره به واستصغاره يصدر عن الالف به، وذلك يوجب شدة الأثر في القلب والقلب هو المطلوب تنويره بالطاعات، والمحذور تسويده بالسيئات ولذلك لا يؤاخذ بما يجري عليه في الغفلة فإن القلب لا يتأثر بما يجري في الغفلة وقد جاء في الخبر «المؤمن يرى ذنبه كالجبل فوقه يخاف أن يقع عليه، والمنافق يرى ذنبه كذباب مر على أنفه فاطاره»^(١) وقال بعضهم: الذنب الذي لا يغفر قول العبد ليت كل ذنب عمله مثل هذا وإنما يعظم الذنب في قلب المؤمن لعلمه بجلال الله فإذا نظر إلى عظم من عصى به رأى الصغيرة كبيرة أ. هـ.

(١) الحديث رواه الإمام أحمد في المسند بسنده عن عبد الله بن مسعود ١: ٣٨٣ ورواه الإمام الترمذي في كتاب القيامة ٤٩ ورواه الإمام البخاري في كتاب الدعوات ٤.

اقول: وقد حرر القطب رحمه الله هذا المقام فجعل الاصرار بأشياء منها الاقامة على الذنب ومنها الاعراض عن التوبة ومنها اعتقاد المعادة الى الذنب ومنها اعتقاد عدم التوبة ثم ذكر بعد ذلك أنه لا يحكم عليه بالاصرار، وان سكت عن التوبة مثلاً كما إذا قيل له تب فسكت حتى يقول إنه لا يتوب أو نحو ذلك.

(والخلف في الاصرار للصغير هل
إذا مضى ولم يتب من العمل)
(أو أن يكن أتاه باستخفاف
والثاني عندهم بلا خلاف)

(قوله والخلف في الاصرار للصغير الخ) أي اختلف العلماء في صفة
الاصرار على الذنب الصغير فقليل: هو الاستمرار على عدم التوبة منه
ولو لم يعتقد عدم التوبة وذلك كما إذا اذنب ومضى ولم يتب من
ذلك الذنب ولم يعتقد الإقامة عليه لكنه استرسل في أمر كذلك وقيل
الاصرار هو أن يأتي بالذنب ثم يعزم على ترك التوبة من ذلك أو
يتهاون ويستخف بالعقوبة على ذلك من الله ويستصغر المعصية لله بذلك
أو يدين بحلال أنه حرام وإذا لم يكن منه شيء من هذا أو ما أشبهه
فلا يلزمه حكم الاصرار كذا قال الامام.

قال: ويعجبني في الحكم بين العباد أن لا يحكم عليه بحكم المصير
حتى يستتاب من ذلك فلا يتوب قال: وأما فيما أخاف عليه من الله
في أحكام دينه فما لم يكن له اعتقاد يبريه من الاصرار بالتوبة من
جميع ما ركب من معاصي الله في جملته يبيني عليه ويعتقدها أو كلما
ذكرها جددتها أو كلما ابطأ منها عاودها وتعاهدها فاني أخاف عليه
إن لم يكن منه هذا لا يسلم بالإقامة على شيء من معاصي الله حتى
يتوب منها بعينها وباعتقاده يدخل في جملتها ما قد عصى الله به ا. هـ.

(قوله هل إذا مضى) أي هل الاصرار إذا مضى العاصي بعد مقارفة
الذنب ولم يتب من عمله..؟ (قوله أو أن يكن أتاه باستخفاف) أي
أو الاصرار هو ان يأتي العاصي بالذنب مستخفاً لنهي الله فيه ومستحقراً
لذنبه..؟ قولان كما مر بيانهما.

(قوله والثاني عندهم) أي والقول الثاني وهو أن يأتي الذنب على سبيل الاستخفاف بإصرار بلا خلاف عند العلماء، يعني أن الخلاف في أول الوجهين هل هو إصرار أو لا؟ وأما الوجه الثاني فأجمعوا على أنه إصرار.

(أقوال العلماء في الولي المرتكب للذنوب)

(والخلف في الولي إن اتاه
فبعضهم في حكمه رآه)
(ولم يتوبه وبعض ذهب
إلى الوقوف قبل أن يتوبوا)
(وبعضهم أحسن ظنه به
وبعد ذا استتابه من ذنبه)
(قوله والخلف في الولي إن اتاه الخ) أي اختلف العلماء في حكم
الولي إن ارتكب الذنب الصغير على ثلاثة مذاهب.

(المذهب الأول): وهو الصحيح أنه باق على حكم ولايته لأن الله
قد عفا عن الصغير من الذنوب لمن اجتنب الكبائر ولا شك أن المعفو
عنه مؤمن وكل مؤمن ولي.

(المذهب الثاني): الوقوف عنه لأنه أتى بذنوب وهو بفعله عاص
ولا يكون العاصي وليا ولأنه يحتمل أن يكون قد أصر على ذلك
الذنوب فاسلم ما يكون من الأحوال فيه أن يوقف عنه ثم يستتاب
فإن تاب رجع إلى ولايته وإن أصر برىء منه.

(قلنا): أما الوقوف عنه لكونه عاصيا بعد أن ثبتت ولايته فليس
بمسلم لأن عصيانه مغفور باجتنب الكبائر ومن غفر له معصيته فهو
كمن لم يعص حكما شرعيا وأما الاحتمال أن يكون أصر على ذنبه
أنه يحتمل أن يكون لم يصبر أيضا وهو أمين في دينه، فالأصل عدم

الاصرار وأسلم الأحوال فيه أن يحكم فيه بما كان عليه من الحال لا أن ينتقل فيه من حكم ثبت يقيم الى حكم آخر لم يثبت الا بمحض تهمة، مع ما فيه من اساءة الظن بالولي.

(المذهب الثالث): حسن الظن بالولي وابقاؤه على ولايته كما في المذهب الأول لكنه يستتاب من ذنبه فإن تاب فذاك المطلوب منه وإن أصر يرى منه، وكأن اشتراك الاستتابة هنا مقصود به اختبار الولي هل تغير عن حاله الأول أم هو باق على حالته؟ وفائدة اختياره هو التحرز من أن يتولى مصر وطلب ما فيه السلامة والاختبار بهذا المعنى جائز وليس هو بتجسس ونحن (نقول) إن هذا التعليل كله لا يفيد وجوب الاستتابة وإنما يفيد النذب اليها، فان أراد هذا المذهب باشتراط الاستتابة له شرطا واجبا فغير مسلم وإن أرادوا به التنبيه على طاعة الله والنذب اليها فهو حسن لكنه راجع الى أول المذاهب لانه ما من أحد إلا ويحسن الاستتابة في مثل هذا المقام لانها من باب الأمر بالمعروف.

(قوله فبعضهم): أي فبعض المسلمين (قوله في حكمه) أي وهو الولاية (قوله رآه) أي ظهر له في رأيه (قوله ولم يتوبه) أي ولم يطلب التوبة منه لعلمه أن الصغير من الذنوب معفو باجتنب الكبير.

(قوله وبعض ذهب الى الوقوف) أي وبعض المسلمين رأى الوقوف أسلم فذهب إليه حتى يستتيه.

(قوله قبل ان يتوبا): أي قبل أن تطلب منه التوبة فيتوب فيرجع الى ولايته أو يصير فيبرأ منه وفي قوله: يتوبا بالبناء للمفعول اشارة الى انه لا يشترط أن تكون الاستتابة من الواقف فقط بل يكفي في طلبها من المحدث شكل من طلبها منه إذا علم بذلك هذا الواقف

عن ولايته لأن المقصود من الاستتابة اختبار حاله أهو مصر على ذنبه أم لا؟

(قوله وبعضهم): أي بعض المسلمين (قوله أحسن ظنه به) فأيقاه على ولايته (قوله وبعد ذا استتابه من ذنبه) أي بعد ما أحسن الظن به طلب منه التوبة من ذنبه الصغير.

الباب الخامس

(من الركن الثالث)

(في ذكر شيء من الكبائر وفي أحكام القاذف)

أي في بيان حكم شيء من الكبائر وهي الغيبة، والتجسس، والقذف، وفي أحكام القاذف بالزنا وأما القاذف بغير الزنا فقد تقدم حكمه وخص من الكبائر الظاهرية هذه الثلاث مع أنها كثيرة ليتوصل بذكرها إلى بيان أحكام القاذف، فإن ذلك هو مقصوده فأما التوصل بذكر القذف إلى أحكام القاذف فظاهر وأما ذكر الغيبة والتجسس فلمناسبتهمما للقذف في المحل والصورة والحكم فأما مناسبة المحل فلأن كل واحدة من الكبائر الثلاث محله اللسان وأما المناسبة في الصورة فلأن كل واحدة منهن تلم في عرض الغير، وأما المناسبة في الحكم فلأن كل واحدة منهن حرام بنص الكتاب.

(وغيبة المؤمن والتجسس

والقذف في الكل حرام اسسوا)

(قوله وغيبة المؤمن) أي حرام مبتدأ حذف خبره بدلالة ما بعده عليه والغيبة بكسر المعجمة: هي أن تذكر اخاك في غيبته بما يكرهه على قصد التقيص له لما روي عنه ﷺ انه قال « هل تدرؤن ما الغيبة؟ قالوا الله ورسوله أعلم قال: ذكرك اخاك بما يكرهه قيل أرايت ان كان في اخي ما أقول قال: ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته وان لم يكن فيه فقد بهته »^(١) ومن طريق معاذ أنه قال: « ذكر رجل عند رسول الله ﷺ فقالوا: ما اعجزه فقال ﷺ اغتبتم احاكم قالوا يا رسول الله قلنا ما فيه قال: ان قلتم ما ليس فيه فقد بهتموه »^(٢) وعن حذيفة عن عائشة رضي الله عنها انها ذكرت عند رسول الله ﷺ امرأة فقالت انها قصيرة فقال ﷺ: « اغتبها »^(٣) فهذه الاحاديث دالة

(١) الحديث رواه الترمذي في كتاب البر ٢٣ باب ما جاء في الغيبة ١٩٣٤ حدثنا قتيبة، حدثنا عبد العزيز بن محمد عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال: قيل يا رسول الله ما الغيبة؟ وذكره.

قال الترمذي: وفي الباب عن أبي هريرة وابن عمر، وعبدالله بن عمرو وقال: هذا حديث حسن صحيح.

ورواه صاحب الموطأ في الكلام ١ واحمد بن حنبل في المسند ٢: ٣٨٤، ٣٨٦ (حلي).

(٢) الحديث رواه الامام مسلم في كتاب البر والصلة والآداب ٢٠ باب تحريم الغيبة ٧٠ (٢٥٨٩) حدثنا يحيى بن أيوب وقيية وابن حجر قالوا حدثنا اسماعيل عن العلاء عن أبيه، عن أبي هريرة ان رسول الله ﷺ — قال: وذكره

ورواه أبو داود في كتاب البر ٣٥ والترمذي في البر ٢٣ والدارمي في الرقاق ٦ وأحمد ابن حنبل في المسند ٢: ٣٨٤، ٢٣٠ (حلي).

(٣) الحديث رواه الامام أحمد في المسند ٦: ٢٠٦ ثنا وكيع قال: ثنا سفيان عن علي بن الأقرع عن أبي حذيفة عن عائشة انها: وذكره وفيه زيادة (ما أحب أبي حكيت أهدأ وان لي كذا وكذا).

على أن الغيبة هي ذكر المؤمن بما يكره أما قولنا على قصد التنقيص فمأخوذ من الأحاديث الآتية ذكرها في بيان ما لا يكون غيبة فخرج بالتنقيص بالمؤمن الفاسق، لانه لا غيبة له لقوله ﷺ « اذيعوا بخبر الفاسق ليحذر الناس شره ». وقوله ﷺ: « ما لكم وللمنافق قولوا فيه ما فيه ». وقوله ﷺ « من ألقى جلباب الحياء عن وجهه فلا غيبة له » ودخل تحت قوله بما يكرهه كلما كان يكرهه أن لو بلغه سواء كان نقصاً في بدنه أو نسيبه أو في خلقه أو في فعله أو في قوله أو في دينه أو في دنياه، فمثال الغيبة في البدن فهو كذكر العمش والحوّل والقصر والطول والسواد والصفرة، وجميع ما يتصور أن يوصف به مما يكرهه كيفما كان، ومثال الغيبة في النسب فكأن تقول: أبوه زطي أو هندي أو زبال. ومثال الغيبة في الخلق فكأن تقول: هو بخيل ضعيف عاجز جبان وما يجري مجراه. ومثال الغيبة في الفعل فهو كأن تقول: إنه قليل الأدب متهاون بالناس أو لا يرى لاحد على نفسه حقاً أو يرى لنفسه الحق على الناس أو أنه كثير الكلام كثير الاكل نؤوم ينام في غير وقت النوم ويجلس في غير موضعه، وكأن تقول: طويل الذيل دنس الثياب، وخرج بقولنا على قصد التنقيص ما إذا لم يقصد بذكر المؤمن بما يكرهه تنقيص وذلك أشياء.

(أحدها): التظلم فان من ذكر قاضيا بالظلم والخيانة وأخذ الرشوة كان مغتاباً عاصياً ان لم يكن مظلوماً، أما المظلوم من جهة القاضي فله ان يتظلم الى الامام وينسبه الى الظلم إذ لا يمكنه استيفاء حقه إلا به قال ﷺ « ان لصاحب الحق مقالا »^(١) وقال عليه السلام « لي الواجد يحل عقوبته وعرضه ».

(١) الحديث رواه الامام مسلم في كتاب المساقاة ٢٢ باب من استلف شيئاً ففقدى خيراً منه، وخيركم أحسنكم قضاء ١٢٠ (١٦٠١) حدثنا محمد بن بشار بن عثمان البغدادي، حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن سلمة بن كهيل عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال كان =

(ثانيها): أن يكون الانسان معروفا بلقب يعرب عن عيبه كالأعرج والأعمش والأعور والأصم فلا إثم على من يقول روى أبو الزناد عن الأعرج وسلمان عن الأعمش وما يجري مجراه فقد فعل العلماء ذلك لضرورة التعريف لأن ذلك قد صار بحيث لا يكرهه صاحبه لو علمه بعد أن قد صار مشهورا به. نعم ان وجد عنه معدلا وأمكنه التعريف بعبارة اخرى فهو أولى.

(ثالثها): تحذير المسلم من الشر وذلك كمن اشترى مملوكا وقد عرفت المملوك بعيب في بدنه أو خلقه فلك أن تذكر ذلك لمشتريه المسلم إن كان العبد وليا وكذلك المزكي إذا سئل عن الشاهد فله أن يقول مثلا هو بقال أو دباغ أو حجام أو حياك وإن كان الشاهد وليا وكذلك المستشار في التزويج له أن يقول إن هذه المرأة غير جميلة ونحو ذلك وهذا الرجل ليس هو من حسب ونحو ذلك وإن كان المستشار فيه وليا.

(رابعها): الاستفتاء كأن يقول للمفتي ظلمني أبي أو زوجتي أو أخي فكيف طريقتي في الخلاص لما روي عن هند بنت عتبة^(١) أنها

= لرجل على رسول الله — ﷺ — حق فأغلظ له فهم به أصحابه فقال النبي — ﷺ — وذكره. ورواه الإمام البخاري في الاستفتاء ٤ والوكالة ٦ ورواه الإمام أحمد بن حنبل في المسند ٤ : ٢٦٨ ، ٤١٦ ، ٤٥٦ (حلي).

(١) هي هند بنت عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف: صحابية قرشية عالية الشهرة، وهي أم الخليفة الأموي « معاوية » بن أبي سفيان تزوجت أباه بعد مفارقتها لزوجها الأول: الفاكهة بن المغيرة المخزومي في خبر طويل من طرائف أخبار الجاهلية، وكانت فصيحة جريئة، صاحبة رأي وحزم ونفس وأنفة. تقول الشعر الجيد. كانت ممن أهدر النبي — ﷺ — دماهم يوم فتح مكة، وأمر بقتلهم ولو وجدوا تحت استار الكعبة فجاءته مع بعض النسوة فاعلنت اسلامها، ورحب بها وأخذ البيعة عليهن. =

قالت للنبي ﷺ ان أبا سفيان^(١) رجل شحيح لا يعطيني ما يكفيني أنا وولدي فأخذ من غير علمه فقال: خذي ما يكفيك وولدي بالمعروف^(٢). فذكرت الشح والظلم لها وولدها ولم يزجرها ﷺ إذ كان قصدها الاستفتاء.

(خامسها): الاستعانة على تغيير المنكر ورد العاصي الى منهج الصلاح
فلك أن تقول فلان فعل كذا من المنكرات عند من يعينك على رده عن منكره وإن كان فاعل المنكر وليا عند المستعان به كما روي أن عمر رضي الله عنه مر على عثمان وقيل على طلحة فسلم عليه فلم يرد عليه السلام فذهب الى أبي بكر رضي الله عنه فذكر له ذلك فجاء أبو بكر اليه ليصلح ذلك ولم يكن ذلك غيبة عندهم وكذلك لما بلغ عمر رضي الله عنه ان أبا جندل قد عاقر الخمر بالشام، كتب اليه « بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم

= من كلام عتبة: المرأة غل لا بد للعنق منه، فانظر من تضعه في عنقك شهدت اليرموك وحضرت على قتال الروم توفيت عام ١٤ هـ.

راجع طبقات ابن سعد ٨ : ١٧٠ وخزانة البغدادي ١ : ٥٥٦ والروض الأنف ٢ : ٢٧٧ وأسد الغابة ٥ : ٥٦٢.

(١) هو صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف: صحابي من سادات قريش في الجاهلية، وهو والد معاوية رأس الدولة الأموية كان من رؤساء المشركين في حرب الاسلام عند ظهوره قاد قريشاً وكثانة يوم احد، ويوم الخندق لقتال رسول الله ﷺ. وأسلم يوم الفتح — فتح مكة — سنة ٨ هـ وأبلى بعد اسلامه البلاء الحسن، وشهد حنيناً والطائف ففقت عنه يوم الطائف ثم فقت الأخرى يوم اليرموك، وكان من الشجعان الأبطال. قال المسيب: فقد الأصوات يوم اليرموك الا صوت رجل يقول: « يا نصرالله اقرب » قال: فظفرت فاذا هو أبو سفيان، تحت راية ابنه يزيد توفي بالمدينة عام ٣١ هـ. راجع الأغاني ٦ : ٨٩ والأصابة ت ٤٠٤١ وابن عساكر ٦ : ٣٨٨.

(٢) الحديث رواه ابن ماجه في كتاب التجارات ٦٥ باب للمرأة من مال زوجها ٢٢٩٣ — ثنا وكيع، ثنا هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة قالت: جاءت هند الى النبي ﷺ — فقالت: وذكره =

غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب» الآية. فتأبى ولم يرد ذلك سيدنا عمر ممن أبغى غيبة إذ كان قصده أن ينكر عليه ذلك فينفعه نصحه ما لا ينفعه نصح غيره ا. هـ مختصرا من الاحياء^(١) وقد نظم هذه الخمسة مع غيبة الفاسق بعضهم فقال:

القدح ليس بغيبة في ستة
متظلم ومعرف ومحذر
ولمظهر فسقا ومستفت ومن
طلب الاعانة في ازالة منكر

(قوله والتجسس) أي حرام في الكل ومعنى التجسس المحرم هو السؤال عن عورات الناس لقصد الاطلاع عليها، عن معاوية قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «انك ان اتبعت عورات الناس افسدتهم او كدت تفسدهم»^(٢) فدخل تحت قولنا عن عورات الناس عورة المسلم والفاسق والمشرک لأن السؤال عن جميع ما ذكر حرام وهو معنى قولنا في تفسير النظم حرام في الكل بخلاف الغيبة فانها انما تحرم في المؤمن كما قيّدنا به، وخرج بقولنا على قصد الاطلاع عليها ما إذا سئل عن العورات لقصد سترها واصلاح العالم كسؤال الامام عن أحوال رعيته وفحصه عن أخبارهم فإن هذا وإن كان سؤالا عن العورات لكنه ليس بالتجسس المحجور. لما روي عنه ﷺ انه مر بامرأة حامل

= ورواه البخاري في البيوع ٩٥ والنسائي في القضاء ٣١ والدارمي في النكاح ٥٤.
(١) الكتاب وضعه الامام حجة الاسلام الغزالي في أربع مجلدات وتبارى العلماء في شرحه وتخرجه أحاديثه وبعد من أنفس الكتب في الوعظ والإرشاد والتعرف على أمراض القلب والنفس.
(٢) الحديث رواه أبو داود في كتاب الأدب باب النهي عن التجسس ٤٨٨٨ — حدثنا عيسى بن محمد الرملي، وابن عوف، وهذا بلفظه قال: ثنا القرياني، عن سفيان، عن ثور، عن راشد ابن سعد، عن معاوية قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: وذكره وفيه: قال أبو الدرداء: كلمة سمعها معاوية من رسول الله ﷺ — نفعه الله تعالى بها.

على باب فسقاط فسأل عنها فقالوا: هذه أمة لفلان فقال: ألم بها؟ فقالوا نعم فقال ﷺ: «لقد هممت أن ألعنه لعنا يدخل معه قبره كيف يورثه وهو لا يحل له كيف يستخدمه وهو لا يحل له.»^(١) وقد سأل ﷺ أم علقمة عن حال علقمة لما لم ينطق لسانه باللفظ بالشهادة عند موته فقال لها ما نصه: يا أم علقمة اصدقيني وإن كذبتني جاء الوحي من الله تعالى كيف كان حال ولدك علقمة؟ قالت يا رسول الله كان كثير الصلاة كثير الصيام كثير الصدقة قال رسول الله ﷺ فما حالك؟ قالت يا رسول الله: أنا عليه ساخطة قال لم؟.. قالت يا رسول الله كان يؤثر زوجته ويعصيني الخ والخلفاء الراشدون والأئمة المهتدون كانوا يتفحصون عن أخبار الرعية ويسألون عن أحوالهم السارة والضارة ولم يعد ذلك منهم إلا حزماً في المملكة ونظراً في السياسة وكفى ما جرى من مثل هذا النوع لسيدنا عمر رضي الله عنه مع عماله فإنه كثيراً ما يمتحنهم وقد كان يجعل عليهم عيوناً ويجعل على العيون عيوناً.

(قوله والقذف في الكل حرام اسسوا) أي اصلوا أي جعلوا في أصولهم ان غيبة المؤمن حرام وان التجسس والقذف حرام في الكل أي في كل أحد باراً كان أو فاجراً، لاطلاق النهي في التجسس والقذف وتقييده في الغيبة أما الاطلاق في التجسس فقولوه تعالى: «ولا تجسسوا»^(٢) وأما

(١) الحديث رواه أبو داود في كتاب النكاح باب في وطء السبايا ٢١٥٦ حدثنا النفيقي، ثنا مسكين، ثنا شعبة عن يزيد بن خمير عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه عن أبي الدرداء أن رسول الله ﷺ — كان في غزوة فرأى امرأة مجنونة (أي قربت ولادتها — فقال لعل صاحبها ألم بها؟.. قالوا: نعم وذكره.
ورواه الإمام مسلم في النكاح ١٢٠ والنكاح ١٣٩ والدارمي في السير ٣٧ وإمام حنبل في المسند ٥: ١٩٥: ٦: ٤٤٦ (حنبل).

(٢) سورة الحجرات آية رقم ١٢ وتكملة الآية (ولا يغتب بعضكم بعضاً أيحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً فكرهتموه واتقوا الله ان الله نواب رحيم).

الاطلاق في القذف فهو قوله تعالى « والذين يرمون أزواجهم »^(١) ولم يقيد الزوج بصفة إيمان ونحوه « إن الذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا »^(٢) الآية. وأما تقييده في الغيبة فهو قوله تعالى « ولا يغتب بعضكم بعضاً أيجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً »^(٣) (والقذف): هو رمي الغير بالفاحشة سواء كانت تلك الفاحشة زناً أو غير زنا كذا في اصطلاحهم لكن غلب في عرفنا اطلاقه على القذف بالزنا خاصة وهو حرام مطلقاً ولذا شرع على فاعله الحد وهو أن يجلد ثمانين جلدة جلداً متوسطاً كما قال الشيخ هود رحمه الله صونا للاعراض، لكنهم شرطوا في ثبوت الحد في القذف شروطاً منها ما هو القاذف ومنها ما هو في المقذوف فاما شروط القاذف.

(فأحدها): أن يكون القاذف بالغاً إذ لا حد على الصبي.

(وثانيها): أن يكون عاقلاً إذ لا حد على المجنون.

(وثالثها): أن يكون مسلماً فلا حد على اليهودي والنصراني ان قذف المسلم عند بعضهم والصحيح ان عليه الحد لدخوله تحت قوله تعالى « ان الذين يرمون المحصنات » الآية.

(ورابعها): الحرية فلا حد على العبد اذا قذف المسلم عند بعضهم وقيل يحد أربعين (وأما شروط) المقذوف:

(فأحدها): البلوغ فلا حد على قاذف الصبي.

(١) سورة النور آية رقم ٦ وتكملة الآية (ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله إنه من الصادقين).

(٢) سورة النور آية رقم ٤ وتكملة الآية (بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً أولئك هم الفاسقون).

(٣) سورة الحجرات آية رقم ١٢.

- (وثانيها): العقل فلا حد على قاذف المجنون وقيل يحد قاذفها.
- (وثالثها): الحرية فلا حد على قاذف المملوك ولا المدير.
- (ورابعها): الاسلام فلا حد على قاذف الذمي.
- (وخامسها): الاحصان فيعزر قاذف غير المحصن ولا يحد.
- (وسادسها): العفة فلا يحد قاذف من عرف بما قذف به عند بعض ولا يحد قاذف محدود بما حد عليه أما اذا قذفه بما لم يحد عليه ففيه الحد وسيأتي لهذا المقام تنمة في آخر الباب فاعطفها على ما هنا.

« حكم قاذف الولي »

(وقاذف الولي ان حرا وان
عبدا وان صبي كفره زكن)
(وان يكن حرا ولم يكن ولي
وبالغا كان فمثل الاول)

(قوله وقاذف الولي إلى آخره) هذا بيان الحكم الاعتقادي في القاذف (اعلم): انه ان قذف احد احدا بالزنا فلا يخلو إما أن يكون المقذوف مجهول الحال اي لا يدري هل هو من أهل الاسلام ام من أهل الشرك؟ أو هو حر أم عبد؟ أو هو صبي أم بالغ؟ وإما أن يكون حاله معروفا فان كان حاله مجهولا فلا شيء على من سمع القاذف أي يسعه السكوت عنه ولا يلزمه تنويب ولا غيره، وإن كان المقذوف معلوم الحال فلا يخلو إما أن يكون حرا بالغا مسلما وإما أن يكون غير ذلك...؟ فان كان حرا بالغا مسلما فببراً من قاذفه اتفاقا سواء كان المقذوف وليا أو غير ولي وان كان صبيا أو عبدا فاما أن يكونا وليين أو غير وليين...؟ فان كانا وليين برىء من قاذفهما اتفاقا وان كانا غير وليين أو كان المقذوف مشركا فالخلاف في حكم قاذفهم فقيل: ببراً منه لحينه وقيل حتى يستتاب فإن أصرَّ برىء منه هذا كله إذا كان السامع للقذف ممن تعبد بتحريمه في أصل دينه، أما اذا كان السامع مشركا يستحل القذف أو صبيا لم يتعبد بعد بحكمه فلا شيء على القاذف إذا كان صادقا في قوله أما اذا كان كاذبا فعليه التوبة من بهتانه.

(قوله إن حرا) أي ان كان الولي حرا (قوله وان عبدا) أي وان

كان الولي عبداً (قوله وان صبي) أي وان كان الولي صبياً ولم ينون صبياً في النظم لضرورة الوزن لأنه لو نونه مثلاً لزم عليه زيادة ساكن بين حركتي الوجد المجموع من مستفعلن (قوله كفره زكن) أي علم والمراد بالكفر ها هنا كفر النعمة.

(قوله وان يكن حراً) أي وان يكن المقذوف حراً الى آخره.

(قوله ولم يكن ولي) أي والحال أنه لم يبلغ درجة الولاية لكنه من أهل الاقرار بالشهادتين (قوله وبالغا كان) أي وكان ذلك المقذوف بالغ الحلم بان كان فيه إحدى علامات البلوغ وهي الانبات والاستحلام او انتهاء خمس عشرة سنة أو سبع عشرة على قولٍ وهذه العلامات تكون في الرجال والنساء ومن العلامات ما يختص بالنساء دون الرجال وهي الحيض وظهور الحمل وتكعب الثديين.

(قوله فمثل الاول): أي في حكم قذفه والمراد الأول هو الولي أي فحكم قاذف الحر البالغ المسلم الغير الولي مثل حكم قاذف الولي لان القاذف فيهما كاذب لا محالة لتكذيب الله إياه في قوله « فإذ لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون »^(١) أي وان كانوا صادقين في سريرتهم فهم كاذبون في حكم الله عليهم، لان الشارع عز وجل شرع في حكمه أن من قذف المحصنة ولم يأت بأربعة شهداء فهو كاذب.

(١) سورة النور آية رقم ١٣ وقد جاءت الآية محرفة في المطبوعة حيث قال: (فان) بدلاً من (فإذ) وقال (بأربعة) وليست في الآية وقال (شهداء) والصواب (بالشهداء).

(وان يك المقذوف عبداً أو صبي
غير وليين ومشركا ابني)
(فالخلف في تكفيره من قبل
تتوييه عما اتى من فعل)

(قوله وان يك المقذوف عبداً) الخ أي إذا كان المقذوف عبداً
مملوكا غير ولي أو صبييا غير ولي أو مشركا ممتنعا عن قبول الحق
فالخلاف في حكم قاذفهم هل يبرأ منه قبل الامتناع من التوبة أو
لا؟ استدلل القائلون بالبراءة من قاذف العبد بقوله ﷺ « من قذف مملوكه
وهو بريء مما قال جلد يوم القيامة حداً الا أن يكون كما قال »^(١).

أقول: وليس في الحديث دلالة على المطلوب لقوله وهو بريء
مما قال وقوله الا أن يكون كما قال فالوعيد في الحديث متوجه
على الافك في المملوك لا على قذفه وقاس الامام رضوان الله عليه
قذف العبيد في حكم البراءة على اختلاس المال، وعلى لمس فرج
الاجنبية قاتلاً: إن من اختلس أربعة دراهم اختلاسا لا يجب عليه حد
القطع وتجب منه البراءة ومن لمس فرج أجنبية بذكره مثلاً ولم يطأها
لا يجب عليه حد الزاني، وتجب منه البراءة وكذلك قاذف العبد لا
يجب عليه الحد وتجب منه البراءة أي فهذه الصور الثلاث كلها رفع
منها الحد لعدم كمال شروطه، وبقيت البراءة لعدم المانع لها.

(١) الحديث رواه الامام البخاري في كتاب الحدود ٤٥ باب قذف ٦٨٥٨ حدثنا يحيى
ابن سعيد عن فضيل بن غزوان عن ابن ابي نعم، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول
الله ﷺ -: وذكره ورواه الامام مسلم في إيمان ٣٧، وأبو داود في الأدب ١٢٤،
والترمذي في البر ٣٠ واحمد بن حنبل في المسند ٢: ٤٣١، ٥٠٠ (حلي).

(واستدل) على البراءة من قاذف المشرك بقوله ﷺ من قذف ذميا حد له يوم القيامة بسيطا من نار» ولم أجد دليلا على البراءة من قاذف الصبي وأقول إنه لا تحل البراءة من قاذفه لأن الصبي غير مكلف بشيء من الاحكام الشرعية فلم يكن قاذفه راميا له بكبيرة في حقه، لانه لو ارتكب الكبائر كلها مثلا ما كان ارتكابه ذلك في حقه فسقا فكيف يفسق من قال إنه ارتكب كذا..؟ وهذا التعليل كما ترى شامل للصبي المتولى وغير المتولى فإنه وإن كان المتولى له حرمة فوق ما لغيره فلا تبلغ به حرمة الى تكفير من قذفه وتفسيره لأن التفضيل لا يكون الا بقطعي ولا قطعي هنا هذا ما ظهر لي ولم ارد بذلك خلافا لاصحابنا رحمهم الله.

(قوله أو صبي) بالسكون على لغة ربيعة فانهم يققون في المنصوب على السكون.

(قوله غير وليين) حال من العبد والصبي ساغ مجيء الحال منهما مع أنهما نكرتان لوجود التنوع فيهما (قوله ومشركا أبي) بالسكون على لغة ربيعة أيضا ومعنى أبي ممتنع أي أو كان المقدوف مشركا أبيا أي ممتنعا من قبول الحق.

(قوله فالخلف في تكفيره) أي في الحكم بأن قاذفهم كافر أي كفر نعمة (قوله من قبل تنويه) أي من قبل مطالبة بالتوبة أما إذا طولب بها فلم يتب فهو مصر يبرأ منه معهم (ويبحث) هل طلب

(١) الحديث رواه الإمام أحمد في المسند ٥: ١٥٥ ثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث بن سعد عن عبيد الله بن أبي جعفر عن الحمصي عن أبي طالب عن أبي ذر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول وذكره.

ولفظه في المسند «من رأى أمة لم يرها تزني جلده الله يوم القيامة بسوط من نار».

التوبة من قاذف هؤلاء واجب أم لا؟ (ويجيب) بأنه لا يجب لأنه إما أن يكون قذفهم كبيرة فيبرأ من فاعله قبل الاستتابة كما هو رأي بعضهم وإما أن يكون صغيرة وليس على من شاهد راكب صغيرة استتابة (قوله عما أتى من فعل) متعلق بتتويب والمراد بالفعل هنا القذف.

(وإن يك المقذوف مجهولا فلا

تحكم بكفر قاذف مستعجلا)

(قوله وإن يك المقذوف مجهولا) الخ أي وإن كان المقذوف ممن لا يدري حاله أي ممن جهله السامع فلا يدري أهو مسلم أم مشرك أم بالغ أو صبي؟

(قوله فلا تحكم بكفر قاذف مستعجلا) أي فلا تتعجل في الحكم على القاذف بأنه كافر كفر نعمة لوجود تلك الاحتمالات وهذا على مذهب من لم ير البراءة من قاذف العبد الغير الولي والصبي الغير الولي والمشارك المعاند أما على مذهب من يرى البراءة من قاذف هؤلاء أيضا فلا محل للتوقف معه لأن حكم البراءة معه مرتب على وجود القذف فمهما وجد من أحد في أي كان برىء منه.

(والقذف عند مشرك لم يوجب
كفران آتيه اذا لم يكذب)
كذلك مع من لم يكن مكلفا
بحكمه مثل صبي فاعرفا
(هذا اذا ما القذف كان بالزنا
او يحضر الشهود في ذا معلنا)

(قوله والقذف عند مشرك الخ) أي اذا وقع القذف من فاعله بحضرة
مشرك يستحل القذف أو بحضرة صبي لم يكلف بشيء من التكليف
فلا يخلو اما ان يكون القاذف صادقا في قذفه أو كاذبا..؟ فان كان
كاذبا هلك بكذبه وافكه، وان كان صادقا في مقاله فلا شيء عليه
بخلاف ما اذا قذف عند من تعبد بتحريم القذف أو عند من لا يستحل
ذلك فإنه يكون بقذفه فاسقا سواء كان المقذوف معه ممن يعلم أن
دينه تحريم القذف ام ممن لا يعلم ذلك وعليه التوبة من قذفه كذا
قال الامام رضوان الله عليه.

(قوله لم يوجب كفران آتيه) أي لم يثبت القذف فسق فاعله (قوله
إذا لم يكذب) أي في قوله إن فلانا زان مثلا فإن كذب فهو فاسق بكذبه.

(قوله كذلك مع من) أي كذلك حكم القاذف مع من لم يكن
مكلفا بحكم القذف (قوله مثل صبي) حال من اسم يكن (قوله فاعرفا)
تنمة للبيت وفائدتها تنبيه السامع على معرفة ما بينه.

(قوله هذا إذا ما القذف كان بالزنا) اي هذا حكم القاذف إذا
كان قذفه بالزنا وذلك كأن يقول البالغ العاقل لمحصن أو محصنة:
يا زاني أو يا زانية أو يا ابن الزاني أو يا ابن الزانية أو يا بنت الزنا
أو يا بنت الزانية أو يا ولد الزنا لست لاييك، وإن قال معرضا أما

أنا فما زنت أو ليست امرأتي زانية فليس بقذف على الصحيح وهو قول الشافعي وأبي حنيفة وقال مالك: يجب الحد أي لانه قذف، وقال أحمد: يجب ان قال ذلك في حال الغضب أما اذا كان القذف بغير لفظ الزنا كأن يقول يا فاسق أو يا فاجر أو يا خبيث أو يا من لا يرد يد لامس أو امرأته لا ترد يد لامس فليس على سامع ذلك شيء من قبل القاذف الا أن يكون المقذوف وليا للسامع فقد تقدم ان عليه أن يبرأ من رامي وليه بالكبيرة.

(قوله أو يحضر الشهود) بنصب يحضر أي إلا أن يحضر الشهود الذين يشهدون على صدق مقالته ويبرئونه من حكم القذف ولا يبريه من ذلك الا أربعة شهود عدول لقوله تعالى « ثم لم يأتوا بأربعة شهداء »^(١) ولا تكفي فيهم شهادة امرأتين مكان شاهد منهم وسواء شهدوا مجتمعين أو متفرقين وقال أبو حنيفة إن شهدوا متفرقين فهم قذفة ولا يكون الزوج أحد الأربعة عندنا وعند الشافعي ويكون عند أبي حنيفة وان شهد اثنان أو ثلاثة أن المقذوف زان أو زنى برئوا منهم وحدوا لانهم قذفة ولا يبرأ من المقذوف ولا يحد وزعم بعض انه يبرأ منه ولا يحد وفي قوله أو يحضر الشهود نكتة وهي أن على القاذف أن يحضر الشهود لا على الحاكم كما يرشد اليه ظاهر قوله تعالى « ثم لم يأتوا بأربعة شهداء » وهل على الشهود أن يحضروا لاداء الشهادة اذا استحضروا لذلك؟ نعم عليهم ذلك قال ابن حجر^(٢) ويسن للمشاهد الستر بأن يترك الشهادة بها ان رآه مصلحة فان رأى المصلحة في الشهادة بها شهد فان لم ير مصلحة في شيء فالاقرب

(١) سورة النور آية رقم ٤ وتكملة الآية (فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً وأولئك هم الفاسقون).

(٢) سبقت الترجمة له في كلمة وافية في هذا الجزء.

انه لا يشهد وعلى هذا التفصيل حمل اطلاقهم في موضع آخر عدم ندب ترك الشهادة ثم محل ندب تركها اذا لم يتعلق بتركها ايجاب حد على الغير فإن تعلق به ذلك كأن شهد ثلاثة بالزنا فيأثم الرابع بالتوقف ويلزمه الأداء (قوله في ذا) أي على هذا المذكور وهو القذف (قوله معلنا) أي مظهرها من أعلن القول إذا اظهره حال من فاعل يحضر.

الباب السادس من الركن الثالث

(في انقسام الكبائر الى كفر جحود وكفر نعمة)
(وبه يتم الكلام على الركن الثالث إن شاء الله تعالى)

وفي حصر المصنف الكبائر في ذينك القسمين أعني كفر الجحود وكفر النعمة نفى للمنزلة بين المنزلتين، أي لا منزلة عندنا بين منزلتي الايمان والكفر لان المكلف إما مؤمن وإما كافر، وقد تقدم لك في باب الايمان أن الايمان عندنا فعل الواجبات فالكفر مقابله أي فالكفر هو ترك شيء من الواجبات، أو فعل شيء من المحرمات من الكبائر وقيدنا الكفر بالكبائر لأنه قد تقدم لك ان فاعل الصغيرة مسلم ما لم يصّر على فعله وزعمت المعتزلة أن فاعل الكبيرة التي هي ليست بشرك لا يسمى كافرا لكن يخص باسم الفاسق، فالفسق عندهم منزلة بين منزلتي الايمان والكفر وذلك أنهم قالوا: إنا رأينا احكام الفاسق في الدنيا موافقة لاحكام المؤمن من جواز مناكحته وموارثته وذباثحه ودفنه في مقابر المؤمنين، واحكامه في الآخرة موافقة لاحكام الكافر أي المشرك من ادخاله النار وتخليده فيها والعياذ بالله فالخلاف بيننا وبينهم على هذا لفظي.

(بيانه): أن فاعل الكبيرة من غير الشرك لا يسمى مؤمنا ولا كافرا

عندهم بل يخص باسم الفاسق لقصرهم اسم الكافر على المشترك ونحن نطلق عليه اسم الكافر دون المؤمن لعموم الكفر عندنا للفاسق والمشارك كما ستعرفه إن شاء الله.

(وذهب) الأزارقة^(١) الى أن المعاصي كلها كفر وشرك مستدلين بقوله تعالى « ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً »^(٢) والضلال البعيد هو الشرك.

(قلنا): عموم الآية مخصوص بقوله تعالى « ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر سيئاتكم »^(٣) الآية فمجتنب الكبيرة غير ضالّ ضلالاً بعيداً وان أتى الصغيرة وأيضاً فلا نسلم أن الضلال البعيد مقصور على الشرك بل يطلق عليه وعلى النفاق أيضاً.

(وقالت) النجدية^(٤): الكبائر كلها شرك وأما الصغائر فلا مستدلين على ذلك بأشياء (أحدها): قوله تعالى للمؤمنين لما جادلهم الكفار في تحليل الميتة « وان اطعموهم انكم لمشركون »^(٥) (قلنا) معنى الآية وان اطعموهم في استحلال الميتة لا في اكلها ولا شك ان المستحل لما حرم الله مجاهرة مشرك.

(وثانيها): قوله تعالى « وأما من أوتي كتابه بشماله فيقول يا ليتني لم أوت كتابي » الى قوله « انه كان لا يؤمن بالله العظيم »^(٦) والفاسق

(١) سبق الحديث عنها في كلمة وافية

(٢) سورة الأحزاب آية رقم ٣٦ وقد جاءت هذه الآية محرفة في المطبوعة حيث قال (بعيداً) بدلاً من (مبيناً)

(٣) سورة النساء آية رقم ٣١

(٤) سبق الحديث عنها في كلمة وافية

(٥) سورة الأنعام آية رقم ١٢١

(٦) سورة الحاقة آية رقم ٢٥

لا يؤتى كتابه بيمينه وهو ظاهر بل بشماله إذ لا ثالث هناك فيكون كافرا اي مشركا.

(قلنا): ان قوله « إنه كان لا يؤمن بالله العظيم »^(١) ليس عاما لكل من يؤتى كتابه بشماله لان فاسق أهل القبلة مصدقون بالله فلا يندرجون في قوله « انه كان لا يؤمن ».

(وثالثها): الفاسق ظالم لغيره أو لنفسه وكل ظالم كافر أي مشرك لقوله تعالى « الا لعنة الله على الظالمين الذين يصدون عن سبيل الله ويغونها عوجا وهم بالآخرة هم كافرون »^(٢).

(قلنا): يلزم مما ذكرتم تشريك الانبياء حيث اعترفوا بظلمهم فانه قال آدم وحواء « ربنا ظلمنا انفسنا »^(٣) وقال موسى « اني ظلمت نفسي »^(٤) وقال يونس « اني كنت من الظالمين »^(٥) وحاله ان يقال ما ذكر بعد الظالمين صفة مخصصة فلا يلزم تشريك كل ظالم ا. هـ.

(ورابعها): قوله تعالى « وأما الذين فسقوا فمأواهم النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون »^(٦) فانه يدل على أن كل فاسق مشرك (قلنا) ليس قوله وأما الذين فسقوا باقيا على عموم الظاهر لانه يقتضي أن كل فاسق مكذب بيوم القيامة وانه باطل قطعاً ا. هـ.

(١) سورة الحاقة آية رقم ٣٣

(٢) سورة الاعراف آية رقم ٤٥

(٣) سورة الاعراف آية رقم ٢٣

(٤) سورة القصص آية رقم ١٦

(٥) سورة الانبياء آية رقم ٨٧

(٦) سورة السجدة آية رقم ٢٠

(وخامسها): قوله تعالى « يتساءلون عن المجرمين ما سلككم في سقر »^(١) الى قوله « وكنا نكذب بيوم الدين »^(٢) فثبت بذلك أن كل مجرم داخل في النار مشرك ولا شبهة ان الفاسق مجرم يدخل النار (قلنا) إن الآية على غير ظاهرها والا لزم كون كل مجرم مكذبا يوم القيامة وهو باطل قطعاً ا. هـ (سادسها) قوله تعالى حكاية عن موسى وهارون « انا قد أوحى الينا أن العذاب على من كذب وتولى »^(٣) فانه يدل على انحصار العذاب في المكذب وهو مشرك ولا شك أن الفاسق معذب لما ورد فيه من الوعيد.

(قلنا): هو بخلاف الظاهر للاتفاق على عذاب شارب الخمر والزاني مع أنه غير مكذب لله تعالى بل اليهود والنصارى لا يكذبون الله تعالى ا. هـ.

(سابعها): قوله تعالى « فانذرتكم نارا تلظى لا يصلاها الا الاشقي الذي كذب وتولى »^(٤) فانه يدل على أن كل من يصلى النار فهو مشرك والفاسق يصلاها للآيات العامة الموعدة بدخولها.

(قلنا): لعل ذلك نار خاصة يعني أن الضمير في يصلاها عائد الى نار منكرة فلعل تنكيرها للوحدة النوعية فتكون نارا مخصوصة لا يصلاها الا لمشرك ا. هـ.

(ثامنها): قوله تعالى في حق من خفت موازينه « ألم تكن آياتي تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون »^(٥) والفاسق من خفت موازينه وكل

(١) سورة المدثر آية رقم ٤٢

(٢) سورة المدثر آية رقم ٤٦

(٣) سورة طه آية رقم ٤٨

(٤) سورة الليل آية رقم ١٦

(٥) سورة المؤمنون آية رقم ١٠٥

من خفت موازينه فهو مكذب بالآية المذكورة وكل مكذب مشرك (قلنا) قوله تعالى « ألم تكن تتلى عليكم » الآية خطاب خاص لمن كذب بالآيات وأما الفساق فمسكوت عنهم في الآية ولا يلزم من كونهم ممن خفت موازينه كونهم داخلين تحت هذا الخطاب لاحتمال أن يقدر محذوفاً أي فيقال لبعضهم وهذا وإن كان خلاف الظاهر فهو ثابت بأدلة قطعية كما ستعرفه إن شاء الله تعالى.

(وذهبت) الأشعرية إلى أن فاعل الكبيرة مؤمن واستدلوا بأدلة تقدم الكلام عليها في باب الإيمان والاسلام والحاصل أن كل فرقة جعلت الكفر مقابلاً للإيمان فعلى حسب اختلافهم في الإيمان يكون اختلافهم في الكفر.

(ولنا) على أن الكفر شامل للشرك والفسق أدلة منها قوله تعالى « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون »^(١) فإن كلمة من عامة في كل من لم يحكم بما أنزل فيدخل فيه الفاسق المصدق وأيضاً فقد علل كفرهم بعدم الحكم فكل ما لم يحكم بما أنزل كان كافراً والفساق لم يحكم بما أنزل الله ا. هـ.

(ومنها): قوله تعالى « وهل نجازي إلا الكفور »^(٢) فانه يدل على أن كل من يجازى فهو كافر وصاحب الكبيرة ممن يجازى لقوله « ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم »^(٣) فيكون كافراً.

(١) سورة المائدة آية رقم ٤٤ وصدر الآية (إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والأحبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء فلا تخشوا الناس واخشون ولا تشعروا بأذيكم ثمناً قليلاً).

(٢) سورة سبأ آية رقم ١٧ وقد جاءت هذه الآية محرفة في المطبوعة حيث قال: يجازي بدلاً من (نجازي).

(٣) سورة النساء آية رقم ٩٣

(واعترض) عليه بأنه خلاف الظاهر لأن ظاهره حصر الجزء في الكفور وهو متروك قطعاً إذ يجازى غير الكفور وهو المثاب لأن الجزء يعم الثواب والعقاب.

(قلنا): لا نسلم أنه متروك الظاهر بل هو على ظاهره والمجازاة محصورة على الكفور الشامل للمشرك والفاسق ولا تطلق على الثواب والذي يشمل الثواب والعقاب هو الجزء لا المجازاة.

(ومنها): قوله تعالى بعد إيجاب الحج ومن كفر أي لم يحج فإن الله غني عن العالمين فقد جعل ترك الحج كفراً (واعترض) بأن المراد من جحد وجوبه ولا شك في كفره.

(قلنا): لا نسلم أن المراد ذلك لأن حمل الآية عليه خلاف الظاهر بغير دليل وبحملها عليه يختل نظم القرآن وذلك أنه لو قال مكان ومن كفر ومن جحد وجوبه فإن الله غني عن العالمين لما كان مناسباً بل المناسب حينئذ أن يقول ومن جحد وجوبه فإن الله شديد العقاب.

(ومنها): قوله تعالى «يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فاما الذين اسودت وجوههم اكفرتم بعد ايمانكم»^(١) والفاسق ممن وجهه مسود بالمعصية فيكون كافراً (واعترض) بأن لا نسلم أن كل فاسق كذلك أي مسود الوجه يوم القيامة فإن الآية لا تقتضي ذلك بل هي واردة في بعض الكفار الذين كفروا بعد إيمانهم لقوله «اكفرتم بعد ايمانكم»^(٢).

(قلنا): الآية واردة في أحوال الناس يوم القيامة فدللت على أنهم صنفان شقي وسعيد كما يرشد إليه سائر الآيات فالسعداء مبيضة وجوههم

(١) سورة آل عمران آية رقم ١٠٦

(٢) سورة آل عمران آية رقم ١٠٦ وتكملة الآية (فلذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون)

والأشقياء مسودة وجوههم ووجود صنف ثالث أشقياء لم تسود وجوههم مما لم يدل عليه دليل وإن أمكن عقلا فحمل الآية على التخصيص بغير مخصص تحكم.

(ومنها): قوله تعالى « إنه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون »^(١) والفاسق آيس من روح الله اي ثوابه (واعترض) بأن كونه آيسا ممنوع للرجاء الحاصل له بسبب إيمانه (قلنا) لا نسلم انه راج لان صاحب الكبيرة مخلد في النار والعياذ كما تقدم بالبرهان القاطع فلا رجاء له أصلا (ومنها): قوله تعالى « انك من تدخل النار فقد اخزيته »^(٢) مع قوله إن الخزي اليوم والسوء على الكافرين وتقريره أن الفاسق يدخل النار للآيات العامة الموعدة وكل من يدخل النار فهو مخزي للآية الاولى وكل مخزي كافر للآية الثانية.

(واعترض) بأن المفرد المحلى باللام وهو الخزي ههنا لا عموم له عندنا فلا يلزم انحصار الخزي مطلقا في الكافر أو بان المراد به على تقدير عمومه الخزي الكامل فيلزم حينئذ انحصار أفراده في الكافر لا انحصار أفراد الخزي مطلقا فيه (قلنا) المفرد المحلى باللام عام عندنا وحمل الآية على الخزي الكامل بخلاف الظاهر فظهر انحصار جميع أفراد الخزي في الكافر.

(ومنها): قوله تعالى « وسيق الذين كفروا »^(٣) الى قوله « وسيق الذين اتقوا »^(٤) اذ يعلم منه أن الانسان إما متق يساق الى الجنة أو كافر يساق الى النار.

(١) سورة يوسف آية رقم ٨٧

(٢) سورة آل عمران آية رقم ١٩٢

(٣) سورة الزمر آية رقم ٧١

(٤) سورة الزمر آية رقم ٧٣

(واعترض) بأن ذكر قسمين لا يدل على عدم قسم ثالث (قلنا) ثبوت قسم ثالث غير متق ولا كافر خلاف ظاهر الآية سلمنا أنها لا تدل على عدمه لكن لا يجوز ثبوته الا بدليل ولا دليل هنا (ومنها) قوله عليه السلام « من ترك صلاة متعمداً فقد كفر في أمثاله »^(١) (واعترض) بأن الأحاد لا تعارض الاجماع المتعقد قبل حدوث المخالفين.

(قلنا): لا نسلم انعقاد الاجماع على مدعاه وأنى له بدعوى الاجماع وهذا الكتاب العزيز وهذه السنة المطهرة يناديان على خلاف مدعاه أعتقد اجماع على خلاف نص؟ أ يكون اجماعا بلا مستند من كتاب أو سنة؟ ألهم أن يشرعوا من تلقاء أنفسهم؟

(١) الحديث رواه ابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها ٧٧ باب ما جاء فيمن ترك الصلاة. ١٠٧٨ — حدثنا علي بن محمد، ثنا وكيع، ثنا سفيان، عن أبي الزبير، عن جابر بن عبد الله، قال رسول الله — ﷺ — وذكره ولفظه (بين العبد وبين الكفر ترك الصلاة). ورواه النسائي في الصلاة ٨ والترمذي في الامان ٩ ورواه ابن ماجه في الفتن ٢٣، واحمد ابن حنبل في المسند ٥ : ٣٤٦ ، ٣٥٥ ، (حلي).

أقسام الكفر..

(والكفر قسمان جحود ونعم
وبالنفاق الثاني منهما وسم)
(وامنعه في الأول حتما وهو ما
لرد تنزيل ومرسل نما)

(قوله والكفر قسمان) ترجم هنالك عن انقسام الكيثر الى كفر
جحود وكفر نعمة وعبارته هنا تقتضي انقسام الكفر الى كفر جحود
وكفر نعمة وجوابه أن الكيثر هي الكفر لا غير ففي عبارته تفنن.

(قوله جحود) أي كفر جحود والمراد به ها هنا مطلق النفي سواء
كان نفيا للصانع ككفر من جحد وجود الصانع المختار أو نفيا لوحديته
ككفر من عبد مع الله غيره أو نفيا لصفاته ككفر من وصف الله
عز وجل بشيء من صفات غيره أو أنكر شيئا من كمالاته أو أنكر
شيئا من أفعاله الثابتة بالبرهان القاطع كبعث الرسل وانزال الكتب فلا
يرد على المصنف أن عبارته غير شاملة الا لكفر الجحود ويفوته كفر
المساواة على أن الائمة قسموا الشرك الى جحود ومساواة فشرك الجحود
هو جحدانية الصانع المختار وكفر المساواة هو أن يصف الصانع بصفات
المصنوع أو يصف المصنوع بالصفات المختصة بالصانع ولنا في غاية
المراد:

والشرك لا بد من أن تعرفه لكي
تكون في مقعد عن غيه اعتزلا

وهو المساواة بين الله جل وبين
الخلق أو جرده سبحانه وعلا

(تنبيه) ما كان من ألفاظ الصفات يوصف به الصانع المختار والمصنوع
كعليهم، وقدير، وسميع، وبصير، فمعناها في حق الصانع غير معناها
في جانب المصنوع على أن المراد بالصفات معانيها لا ألفاظها فلا
يشكل عليك.

(قوله ونعم): أي كفر نعم وهو ما نشأ عن تأويل الخطي كاستحلال
ما حرمه الله تعالى بتأويل الخطي من فاعله أو قائله كخلاف جميع
من خالف المسلمين وبرأتهم منهم بتأويل الخطي وما فعل انتهاكا كمقارنة
شيء مما أوعده الله على فعله النكال في الدنيا والعذاب في الآخرة
أو عذب به أمة من الأمم الماضية كالقتل والزنا والربا والسرقة وبخس
المكيال، والميزان، وإتيان الرجال، وعقر الناقة والاعتداء في السبت،
لاهل ذلك الزمان وغير ذلك ا. هـ. فهو قسمان:

(أحدهما): ما فعل باستحلال وهو ما دان به المتدين بتأويل الخطي
ويسمى مستحلا بالتأويل أما المستحل بلا تأويل فهو مشرك كما سيأتي.

(وثانيهما): ما فعل بانتهاك وهو ما يفعله المتدين والحال أنه محرم
له في دينه أي يعتقد في دينه أن ذلك الشيء حرام فيأتيه ولكل واحد
منهما حكم سيأتي بعضه في ركن التوبة إن شاء الله تعالى ونذكر
هنا بعضه الآخر.

(اعلم) أن حكم المستحلين بالتأويل أن يدعواهم الامام للدخول في
دين الحق وولاية المسلمين والخروج من دين الضلال والبراءة من أئمة
الضلال فإن أجابوا إلى ذلك كان لهم ما للمسلمين وعليهم ما على
المسلمين وإن أبوا دعاهم إلى الإذعان لحكمه والتسليم له فإن ادعوا
أجى فيهم حكم المسلمين وأخذ الزكاة من أغنيائهم ووضعها في فقرائهم

وان امتنعوا من ذلك ناصبهم الحرب ولا يحل منهم غير دمائهم فلا تغنم أموالهم ولا تسي ذراريهم ولا يتبع مدبرهم ولا يجهز على جريحهم، إلا إذا كان لهم مأوى يأوون إليه أو فئة ينحازون إليها فإنه حينئذ يجهز على جريحهم ويتبع مدبرهم إن ظن أنهم يصلون ذلك المأوى وتلك الفئة أما إذا ظن أنهم لا يبلغون إليها فحكمهم كما لو لم يكن لهم مأوى ولا فئة، وتحل ذبائحهم ومناكحتهم وموارثتهم في السلم والحرب وحكم المنتهكين كحكم هؤلاء المستحلين في جميع ما مر إلا أنهم لا يدعون إلى براءة من أئمة الضلال فإنهم يدينون بها ولا إلى ولاية لاهل العدل فإنها معتقدهم.

(قوله وبالنفاق الثاني منهما وسم) أي سمي كفر النعمة وهو القسم الثاني من قسمي الكفر بالنفاق يعني أن الكافر كفر نعمة يسمى منافقا لقوله ﷺ: آية المنافق ثلاث إذا وعد أخلف وإذا حدث كذب وإذا اتضمن خان^(١).

(واعلم): أن النفاق عندنا نوعان (أحدهما): التكذيب بالقلب مع الايمان باللسان وهذا النوع هو الذي نزل في أهله القرآن كقوله تعالى « إن المنافقين في الدرك الاسفل من النار »^(٢).

(وثانيهما): هو ارتكاب شيء من الكبائر كما يرشد إليه الحديث

(١) الحديث رواه الامام البخاري في كتاب الأدب ٦٩ باب قول الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين).

٦٠٩٥ حدثنا ابن سلام، حدثنا اسماعيل بن جعفر عن أبي سهيل نافع بن مالك بن أبي

عامر عن أبيه، عن أبي هريرة — رضي الله عنه — أن رسول الله ﷺ قال: وذكره ورواه

ايضاً في الايمان ٢٤، ورواه الامام مسلم في ايمان ١٠٧ — ١٠٩ والترمذي في ايمان ١٤

(٢) سورة النساء آية رقم ١٤٥

فالمنافق يطلق على من كذب بقلبه وآمن بلسانه وعلى من ارتكب شيئا من الكبائر.

(قوله وامنعه في الاول حتما) اي وامنع اسم النفاق في القسم الأول وهو الشرك منعاً وجوباً أي لا يسمى الشرك نفاقاً ولا المشرك منافقاً.

(واعلم): ان الاسماء على صنفين صنف منها مختص بأهل الطاعة الموفين بدين الله وهي مؤمن ومسلم ومهتدي ومتقي وطائع وصالح وصنف مختص بأهل الكبائر وهذا ايضاً نوعان يطلق على أهل الكبائر كلهم وهي ضال وظالم وفاسق وفاجر وعاص وكافر والنوع الثاني مختص فلا يطلق الا على أهل صفة مخصوصة كالمشرك فإنه لا يطلق الا على صاحب الشرك كالمنافق فإنه لا يطلق الا على صاحب النفاق، وكالسارق فإنه لا يطلق الا على صاحب السرقة وهكذا.

(قوله وهو ما لرد تنزيل ومرسل نما) أي والشرك ما زاد في الكفر حتى انتهى الى رد تنزيل من عند الله أو رسول من رسل الله، فيشمل التنزيل جميع الكتب السماوية مجموعة وآية آية فإن كل آية منها تنزيل فالراد لشيء منها كالراد لجميعها، ويشمل المرسل جميع الرسل على سبيل البدلية لان الراد لرسول من رسل الله كالراد لجميعهم، وإذا عرفت أن الراد للتنزيل مشرك والراد للرسول مشرك، عرفت بطريق الأولى أن منكر الصانع ومنكر بعض صفاته الواجبة له مشرك لانه إن ثبت الشرك برد شيء من أفعاله الجائزة عليه وهي انزال الكتب وارسال الرسل كان برد ما هو واجب في حقه اثبت، وللشرك وجوه قال في القواعد (منها) أن ينكر وجود الله سبحانه البتة، كالدهرية الزاعمة أن الاشياء لا محدث لها.

(ومنها): أن يقيم غير الله مقامه في الخلق والانشاء والاختراع

كالمناينة^(١) والديسانية^(٢) الذين يزعمون أن الأشياء تكونت من أصليين قديمين وهما النور والظلمة، وكالمجوس الزاعمة أن الأشياء القيحية مخلوقة للشيطان وما أشبه هذا من مذاهب الملحدة.

(ومنها) أن يقيم الخلق في العبادة مقام الله تعالى كمشركي العرب الذين يعبدون الاصنام ويقولون هي شفعاؤنا عند الله مع اقرارهم بان الخلق والرزق والاحياء والاماتة لله وحده.

(ومنها): ان يكذب الله تعالى بانكار حرف من كلامه أو نبي من أنبيائه أو رسله أو ملك من ملائكته وجهلة البعث والمعاد وشكه في وجهه من وجوه التوحيد وما أشبه ذلك من جميع ما لا يسع جهله.

(ومنها) أن يصف ربه بصفات الخلق ومعاني النقص من الجهل، والعجز، والحدوث، والعدم، والجور، والظلم، والهيئة، والجسم، والسهو، والنوم، والاكل، والشرب، والتعب، والنصب، والحركة، والسكون، والاشكال، والاضداد، والصاحبة، والاولاد في جميع ما لا يليق به

(١) هم أتباع ماني — وكان في الأصل مجوسياً فأحدث ديناً ودعا إليه وزعم أن صانع العالم اثنان أحدهما فاعل الخير وهو نور وثانيهما فاعل الشر وهو ظلمة وهما قديمان لم يزالا ولن يزالا وهما مختلفان في النفس والصورة متضادان في الفعل والتدبير، وقد ظهر في أيام سابور ابن أردشير وتبعه خلق عظيم من المجوس وادعوا له النبوة وما زال إلى أن قتل في زمان سابور ابن بهرام (راجع شرح العيون ص ١٥٥ والملل والنحل ١: ٢٤٤).

(٢) الديسانية: أصحاب ديسان أثبتوا أصليين: نوراً وظلاماً فالنور يفعل الخير فصدأ واختياراً والظلام يفعل الشر طبعاً واضطراراً.

فما كان من خير ونفع وطيب، وحسن فمن النور، وما كان من شر وضرر وقتن وقبح فمن الظلام وزعموا أن النور: حي عالم قادر، حساس دراك، ومنه تكون الحركة والحياة. والظلام: ميت، جاهل، عاجز، جماد، موات، لا فعل له ولا تمييز. الخ.

راجع الملل والنحل للشهرستاني ٢: ٥٥

سبحانه، أو يصف الخلق بصفاته عز وجل من العلم، والقدرة، والقدم، على الحقيقة، والاحياء، والاماتة، والخلق، والاختراع من العدم، الى الوجود، والارسال، والانزال، من جميع صفاته التي لا يليق الخلق بها.

(ومنها): أن يتقرب العبد الى الله سبحانه بمعاصيه أي لا على وجه الاستحلال بالتأويل ليخرج هؤلاء المتدينون فإنهم يتقربون الى الله بالبراءة من أهل الحق وهي معصية وليسوا بذلك مشركين لتأويلهم.

(ومنها): أن يزعم العبد أن الله نهى عن طاعته من التوحيد وغيره مما لا يحتمل التأويل في التنزيل (وجعل منها) في موضع آخر أن يستحل ما حرم الله نصا أو يحرم ما أحله الله نصا مواجهة من غير تأويل ا. هـ.

« أحكام المشركين »

(واحكم برجس أهله على الابد
واغتنم في الحرب منهم السبد)
(واسب ذراريهم وحرم ذبحهم
تناكحاً توارثاً منالهم)
(وهكذا منهم لنا سواء
في الحرب أو بجزية هم جاؤوا)
(قوله واحكم برجس أهله الخ) هذا شروع في بيان أحكام المشركين.

(اعلم) أن المشركين أصناف منهم أهل كتاب ومنهم ليسوا أهل كتاب، فأهل الكتاب منهم اليهود وهم أهل ملة موسى عليه السلام والنصارى، وهم أهل ملة عيسى عليه السلام، والصابئون^(١) على خلاف فيهم هل هم أهل كتاب أم لا؟ وقيل: هم قوم اختاروا مطائب التوراة ومطائب الانجيل وقالوا قد أصبنا ديننا، وأما غير أهل الكتاب

(١) في اللغة: صبأ الرجل إذا مال وزاغ فيحكم ميل هؤلاء عن سنن الحق، وزيعهم عن نهج الأنبياء قبل لهم الصابئة وقد يقال: صبأ الرجل إذا عشق وهوى. وهم يقولون الصبوة هي الانحلال عن قيد الرجال. وإنما مدار مذهبهم على التعصب للروحانيين كما أن مدار مذهب الحنفاء هو التعصب للجسمانيين.

والصابئة: تدعي أن مذهبها الاكتساب، والحنفاء تدعي أن مذهبها هو الفطرة، فدعوة الصابئة إلى الاكتساب، ودعوة الحنفاء إلى الفطرة.

راجع الملل والنحل ٢: ٦٣

فهم مجوس والمشركون الذين يعبدون الأوثان وغيرهم من أصناف المشركين ولهم أحكام عامة لجميعهم وخاصة في بعضهم دون بعض فاما أحكامهم العامة (فمنها): الحكم عليهم بأن جميعهم نجس لقوله تعالى « إنما المشركون نجس »^(١) الآية وهو مذهب ابن عباس وعن الحسن أن من صافح مشركا وهو متوضئ انتقض وضوءه وعليه جمهور أصحابنا وذهب آخرون منا ومن غيرنا إلى أن ذواتهم ليست نجسة وإنما وصفوا بالنجس لمباشرتهم له وقلة تنزههم عنه.

(ومنها): أن يدعوهم الامام إلى الدخول في الاسلام فإن كانوا أهلي قري ومدائن دعي كبرائهم وإن كانوا أهل بادية دعاهم واحداً واحداً وقيل يدعو المنظور اليه منهم فإن كانوا لا يعرفون لغته ترجم لهم بامنين وقيل يجزى بأمين واحد ولا بد من الدعوة إلى الجملة التي كان يدعو إليها رسول الله ﷺ لما روي عنه عليه الصلاة والسلام انه بعث سرية فقال: يا علي لا تقاتل القوم^(٢) حتى تدعوهم وتذرهم وبذلك أمرت فان أخذوا بغير دعوة ردوا إلى مأمنهم. لما روي عنه عليه الصلاة والسلام أنه جيء بأسارى من حي من أحياء العرب قالوا يا رسول الله ما دعانا احد ولا بلغنا قال: الله...؟ فقالوا: الله، فقال: خلوا سبيلهم حتى تصل اليهم الدعوة فان دعوتي تامة لا تنقطع إلى يوم القيامة فان أبوا عن الدخول في الاسلام قاتلهم الامام وحل غنيمه أموالهم وسبى ذراريهم أينما كانوا ومن أي صنف كانوا الا قريشا فانهم تنعم أموالهم ولا تسبى ذراريهم لحرمة النبي عليه الصلاة والسلام

(١) سورة التوبة آية رقم ٢٨ وتكملة الآية (فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وإن خفتهم عليه فسوف يعينكم الله من فضله إن شاء ان الله عليم حكيم).

(٢) عند الامام احمد في المسند ١: ٢٣١ — ثنا حفص بن غياث ثنا حجاج بن أرطاة عن ابن أبي نجيح عن أبيه عن ابن عباس قال: ما قاتل رسول الله ﷺ — قوماً حتى يدعوهم.

أي لئلا تكون أنسابه عليه السلام خدماً، والدليل على ذلك أنه كان عليه الصلاة والسلام لم يَسْبِ من ذراريهم شيئاً أو أن قتاله لهم فعلينا الاقتداء به، وفي قول آخر إن جميع العرب لا تسبى ذراريهم لحرمته النبي عليه الصلاة والسلام لأنه منهم، ولا يخفى أن هذا القول مخالف لفعله عليه السلام فيهم فإنه سبى بني المصطلق وهم من العرب، وسبى هوازن وهم منهم أيضاً.

(وَأما): أحكامهم الخاصة لليهود والنصارى والصابئين والمجوس حكم يخصهم مع المشركين من العرب وهو تحريم ذبائهم ونكاح نسائهم فحكم المجوس في قبول الجزية حكم اليهود والنصارى والصابئين وفي الذبايح والنكاح حكم مشركي العرب من أهل الأوثان والدليل على أن المجوس تقبل منهم الجزية ولا تحل ذبائهم ولا نكاح نسائهم ما روي عنه عليه السلام من طريق عبد الرحمن بن عوف^(١) رضي الله عنه أنه قال: سنوا بهم سنة أهل الكتاب غير أكلي ذبائهم ولا ناكحي نسائهم.

(وَأما) الحكم الخاص بمشركي العرب من أهل الأوثان فهو أنه لا يقبل منهم صلح ولا تقبل منهم جزية، ولا تحل ذبائهم ولا نكاح نسائهم ولكن يقاتلون ويناصبون الحرب حتى يسلموا، والدليل على ذلك أنه تعالى خص قبول الجزية بأهل الكتاب فقال تعالى « حتى

(١) هو عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف بن عبد الحارث، أبو محمد الزهري القرشي صحابي من أكابرهم، وهو أحد العشرة المبشرين بالجنة، وأحد السبعة أصحاب الشورى الذي جعل عمر الخلافة فيهم، وأحد السابقين إلى الإسلام وكان من الأجواد الشجعان العقلاء. ولد بعد عام الفيل بعشر سنين ٤٤ ق. هـ وأسلم وشهد بدرأً وأحداً والمشاهد كلها، وجرح يوم أحد ٢١ جراحة، وأُغتق في يوم واحد ثلاثين عبداً، وكان يحترف التجارة والبيع توفي عام ٣٢ هـ

راجع صفة الصفوة ١: ١٣٥ وحلية الأولياء ١: ٩٨، وتاريخ الخميس ٢: ٢٥٧، والبدء والتاريخ ٥: ٨٦ والرياض النضرة ٢: ٢٨١ — ٢٩١.

يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون»^(١) وقال في حق المشركين «وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله»^(٢) والدليل على تحريم ذبائهم ونكاح نسائهم انه تعالى خص أهل الكتاب بجواز ذلك منهم فقال «وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم»^(٣) (الآية) والدليل على تحريم تناكحة المشركين من العرب قوله تعالى «ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ولامة مؤمنة خير من مشركة ولو اعجبتكم ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو اعجبكم»^(٤) وقوله تعالى «فلا ترجعوهن الى الكفار لا هن حل لهم ولا هم يحلون لهن»^(٥) وأما تزويج بناته (عليهن السلام) ببعض المشركين فقبل نزول التحريم.

(تنبيه) إذا أسلمت المرأة قبل زوجها ثم أسلم بعدها قبل أن تنكح زوجها غيره فإنها ترد اليه بالنكاح الأول لقوله (عليه السلام) لرجل أسلم على اختين «أمسك ايتهما شئت»^(٦) ولا يخفى أن الامساك إنما هو على النكاح الذي كانوا عليه قبل الاسلام ولقوله (عليه السلام) لمن أسلم على عشر نسوة «أمسك أربعة وفارق سائرهن»^(٧) فلو لم يكن النكاح الأول

-
- (١) سورة التوبة آية رقم ٢٩
 - (٢) سورة الانفال آية رقم ٣٩ وقد جابت الآية محرفة في المطبوعة حيث قال ويكون الدين لله بدلاً: ويكون الدين كله لله
 - (٣) سورة المائدة آية رقم ٥
 - (٤) سورة البقرة آية رقم ٢٢١ وتكملة الآية (أولئك يدعون إلى النار والله يدعو إلى الجنة والمعرفة بإذنه ويبين آياته للناس لعلهم يتذكرون).
 - (٥) سورة الممتحنة آية رقم ١٠
 - (٦) الحديث رواه ابن ماجة في كتاب النكاح ٣٩ باب الرجل يسلم وعنده اختان. ١٩٥١— حدثنا يونس بن عبد الأعلى ثنا ابن وهب أخبرني ابن لهيعة عن أبي وهب الجشاني حدثه أنه سمع الضحاك بن فيروز الديلمي يحدث عن أبيه قال: أتيت النبي (ﷺ) فقلت: وذكره.
 - (٧) الحديث رواه صاحب الموطأ في كتاب الطلاق ٢٩ باب جامع الطلاق ٧٦ — وحدثني يحيى عن =

ثابتاً لم يقل ﷺ وفارق سائرهن ولأنه ﷺ رد زينب^(١) لأبي العاص وقد أسلمت قبله بسنة ورد زوجة عكرمة بن أبي جهل^(٢) له وقد أسلمت قبله وكل ذلك لم يكن بتجديد نكاح فإذا عرفت هذا فاعلم أنه من كان مسلماً ثم ارتد والعياذ بالله ثم أسلم وكانت له زوجة في إسلامه الأول ولم تتزوج بعده غيره فإنه يرد إليها بذلك النكاح الأول لأنه إذا ثبت البناء على النكاح الواقع في الشرك فثبت النكاح الواقع في الإسلام أولى لأن الإسلام يعلو ولا يعلى وكذلك إذا ارتدت هي ثم أسلمت وهو باق على إسلامه (قوله على الأيد) أي مصاحبا له أي يكون حكمك برجسهم مصاحبا للبايد الذي هو عدم الغاية في المستقبل ولا يخفى أن تأييد كل شيء بحسبه فتأييد حكم الرجس على المشركين إلى أن يتوبوا أو تضمحل دار التكليف.

= مالك عن ابن شهاب أنه قال بلغني أن رسول الله — ﷺ قال: وذكره، ووصله الترمذي في كتاب النكاح ٣٣ باب ما جاء في الرجل يسلم وعنده عشر نسوة.

(١) هي زينب بنت سيد البشر محمد بن عبدالله بن عبدالمطلب القرشي الهاشمية كبرى بناته. تزوج بها ابن خالتها أبو العاص بن الربيع، وولدت له علياً وأمامة فمات علي صغيراً وبقيت أمامة فتزوجها أمير المؤمنين علي بن أبي طالب بعد موت فاطمة الزهراء — رضي الله عنها توفيت عام ٨ هـ.

راجع الإصابة كتاب النساء ٤٦٤ وتاريخ الخميس ١: ٢٧٣ والسمط الثمين ١٥٧ وطبقات

ابن سعد ٢٠: ٨

(٢) هو عكرمة بن أبي جهل عمرو بن هشام المخزومي القرشي، من صناديد قريش في الجاهلية والإسلام، كان أبوه من أشد الناس عداوة للنبي — ﷺ — وأسلم عكرمة بعد فتح مكة، وحسن إسلامه، فشهد الوقائع وولي الأعمال لأبي بكر واستشهد في اليرموك أو يوم مرج الصفر وعمره ٦٢ سنة عام ١٣ هـ.

وفي الحديث: لا تؤذوا الأحياء بسبب الموتى، قال العبرد: فنهى عن سب أبي جهل من أجل عكرمة.

راجع تهذيب الاسماء ١: ٣٣٨ وخلاصة التهذيب ٢٢٨ والإصابة ٥٦٤٠ وتاريخ الإسلام للذهبي ١: ٣٨٠

(قوله واغتنم) بنون التوكيد الخفيفة أي خذ الغنيمة منهم وهي في اللغة: ما يناله الرجل أو الجماعة بسعي وفي الشرع ما ناله المسلمون من المشركين بالقتال أو بالقهر كائنا ما كانوا واستثنى بعضهم الأصول فلا تسمى غنيمة بل تسمى فيئا.

قال القطب رحمه الله: وليس كذلك فإن الفئ ما جاء بلا قتال وقهر كالعشر، والجزية، وأمواال الصلح، والمهادنة، ومال من مات منهم في دار الاسلام، ولا وارث له، وخراج الأصول قيل: وخمس الغنيمة ونحو ذلك ولا خمس فيه قال: وهذا هو الصحيح وهو قول الثوري^(١) وعطاء قال قتادة كل ذلك يسمى غنيمة ويسمى فيئا والغنيمة والفئ شيء واحد وفيه الخمس وكذا حكى ابن المنذر^(٢) عن الشافعي ان في الفئ الخمس قال القطب رحمه الله أيضا والاكثرون على انه لا يخمس الفئ وأنه يقسم على المسلمين مطلقا بحسب المصلحة فيعطى الرجل بالنظر الى قومه والرجل بالنظر الى عياله والرجل

(١) هو سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري من بني ثور بن عبد مناف من مضر أبو عبد الله أمير المؤمنين في الحديث، كان سيد أهل زمانه في علوم الدين والقوى.

ولد عام ٩٧ هـ ونشأ في الكوفة وراوده المنصور العباسي على أن يلي الحكم فأبى. وخرج من الكوفة سنة ١٤٤ هـ فسكن مكة والمدينة ثم طلبه المهدي فتوارى وانتقل الى البصرة فمات فيها مستخفيا له من الكتب الجامع الكبير « الجامع الصغير » كلاهما في الحديث وكتاب في الفرائض وفاته عام ١٦١ هـ

راجع دول الاسلام ١: ٨٤ وابن النديم ١: ٢٢٥ وابن خلكان ١: ٢١٠ وطبقات ابن سعد ٦: ٢٥٧

(٢) هو محمد بن ابراهيم بن المنذر السيبوري أبو بكر: فقيه مجتهد من الحفاظ كان شيخ الحرم بمكة قال الذهبي: ابن المنذر صاحب الكتب التي لم يصف مثلها منها « المبسوط » في الفقه والأوسط في السنن والاحكام والاختلاف، والاشراف على مذاهب أهل العلم، وتفسير القرآن وغير ذلك بشيء توفي بمكة عام ٣١٩ هـ.

راجع تذكرة الحفاظ ٣: ٤ والوفيات ١: ٤٦١ وطبقات الشافعية ٢: ١٢٦ ولسان الميزان ٥: ٢٧ والوافي بالوفيات ١: ٣٣٦ ودار الكتب ١: ٨٥ و ٤٩٧

بالنظر الى حاجته وكان الفئ في زمان النبي ﷺ فيما ذكروا عن عمر خاصا به يتصرف فيه كما شاء ينفق منه نفقة على عياله والباقي في السلاح والكرائم ويصرف بعده للمقاتلة لأن بهم ارباب العدو كالنبي ﷺ وقيل هو للامام وكذا الارض وسائر الأصول فإن شاء الامام قسمها كسائر الغنمة وإن شاء تركها في أيدي غيرها بجزء من غلتها أو بخراج يضربه عليها وإن شاء فعل غير ذلك بحسب المصلحة مثل أن يرى أنه لو قسمها لاشتغلوا بها عن الجهاد فلا يقسمها.

(أما): سائر الغنائم من نحو الذهب والفضة والأبل والغنم وجميع أنواع الأموال فتجب قسمته على خمسة أقسام قسم منها هو الخمس وهو لمن ذكره الله في قوله عز وجل قاتلا « واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسة وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل »^(١).

قال القطب رحمه الله تعالى: والمراد بذكر الله تعظيمه وافتتاح الجملة به للتبرك وإن من حق الخمس أن يتقرب به اليه كما قال مالك^(٢) وانه هو الحاكم في الخمس يقسمه كيف شاء وليس المراد أن له سهما من الخمس فالدنيا والاخرة كلها لله وانما يقسم الخمس على الخمسة المذكورة بعده أو سهمه سهم الرسول فليقسم ايضا الخمس المذكور على الخمسة المذكورة وقال مالك والزجاج^(٣): قسمه على الخمسة تمثيل بأهم من يدفع اليه لا حصر فيجوز اعطاء الغير منه بقوله سبحانه « قل ما أنفقتم من خير فلوللوالدين »^(٤) الخ وقد اجمعوا

(١) سورة الانفال آية رقم ٤١.

(٢) سبق الترخية له في هذا الجزء

(٣) سبق الترخية له في هذا الجزء.

(٤) سورة البقرة آية رقم ٢١٥ وتكملة الآية (فللوالدين والأقربين واليتامى والمساكين وابن السبيل

وما تفعلوا من خير فإن الله به عليم ».

على جواز انفاق الخير على غير من ذكر الله والصحيح الأول وبه أقول وهو قول الشافعي وأبي حنيفة ومالك وابن عباس والحسن بن محمد وعطاء وقتادة والنخعي^(١) وهو ما كان رسول الله ﷺ يفعله وذكر الطبري^(٢) عن ابن عباس أن الخمس مقسوم على أربعة وسهم الرسول لقربائه وليس له ولا لله شيء وقال ابو العالية المراد بذكر الله أن له سهماً فيقسم الخمس على ستة وسهم الله يصرف للكعبة قيل قال عن رسول الله ﷺ كان يأخذ الخمس فيقرب بيده فيه فيأخذ قبضة يجعلها للكعبة وهو سهم الله ثم يقسم الباقي على خمسة وقيل سهم الله لبيت المال وقيل يضم الى سهم الرسول وقال منذر بن^(٣)

(١) هو حفص بن غياث بن طلق بن معاوية النخعي الأردني الكوفي، أبو عمر: قاضي من أهل الكوفة ولي القضاء ببغداد الشرقية لهارون الرشيد ثم ولاء قضاء الكوفة ومات فيها عام ١٩٤ هـ كان من الفقهاء حفاظ الحديث الثقات حدث بثلاثة أو أربعة آلاف حديث من حفظه وله كتاب فيه ١٧٠ حديثاً من روايته، وهو صاحب أبي حنيفة ويذكره الامامية في رجالهم. راجع تذكرة الحفاظ وتهذيب التهذيب وميزان الاعتدال ١: ٢٦٦ وتاريخ بغداد ٨: ١٨٨

(٢) هو محمد بن جرير بن يزيد الطبري أبو جعفر المؤرخ المفسر الامام ولد في آمل طبرستان عام ٢٢٤ هـ واستوطن بغداد وتوفي بها وعرض عليه القضاء فامتنع والمطالم فأبى له أخبار الرسل والملوك، وجامع البيان في تفسير القرآن، واختلاف الفقهاء، والمسترشد في علوم الدين وغير ذلك كثير، وهو من نفقات المؤرخين قال ابن الأثير أبو جعفر أوفى من نقل التاريخ وفي تفسيره ما يدل على علم غزير وتحقيق توفي عام ٣١٠ هـ

راجع ارشاد الأريب ٦: ٤٢٣ وتذكرة الحفاظ ٢: ٣٥١ والوفيات ١: ٤٥٦ وطبقات السبكي ٢: ١٣٥ — ١٤٠ ومفتاح السعادة ١: ٢٠٥ و١٥٥

(٣) هو منذر بن سعيد بن عبد الله بن عبد الرحمن النفرزي القرطبي أبو الحكم البلوطي: قاضي قضاة الأندلس في عصره. كان فقيهاً خطيباً شاعراً فصيحاً نسبته إلى «فحص البلوط» بقرب قرطبة ويقال له «الكزني» نسبة إلى فخذ من البربر يسمى «كزنة» وحمل حاجاً سنة ٣٠٨ هـ فأقام في رحلته أربعين شهراً، أخذ بها عن بعض علماء مكة ومصر. قال ابن الفرزي كان بصيراً بالجدل منحرفاً إلى مذاهب أصحاب الكلام لهجاً بالاحتجاج ولي قضاء، «ماردة» وما والاها ثم قضاء الثغور الشرقية فقضاء الجماعة بقرطبة سنة ٣٣٩ واستمر إلى أن توفي بها عام ٣٥٥ هـ له كتب في القرآن والسنة على أهل الأهواء منها «الانباء على استنباط» =

سعيد: قالت فرقة لفقراء المسلمين أو لبيت المال ورد عليه أي على هذا القول بظاهر قوله تعالى « ولرسول »^(١) قال: وسهمه ﷺ بعد موته لمصالح المسلمين وما فيه قوة الاسلام عن الشافعي واحمد وقال فرقة للكراع والسلاح وقال الاعمش والنخعي هو الذي كان أبو بكر وعمر يفعلانه وقال علي وقتادة والحسن للإمام قال: وهو حسن وقال أبو حنيفة للاربعة المذكورة بعد وقالت فرقة: هو لاصحاب أربعة الاخماس الباقية وهو الجيش، وقال قوم: لقربته ﷺ وقال مالك الى رأي الامام وقال اصحاب الرأي هو لليتامى والمساكين وابن السبيل دون القرابة لانه ﷺ لا يورث وذوو القربى هم بنو هاشم وبنو المطلب يعطى منه غنيهم وفقيرهم للذكر مثل حظ الانثيين وذهب قوم الى أنه ليس لاغنيائهم منه شيء وانما هو لفقرائهم وصحح القطب رحمه الله الاول مستدلا عليه باعطاء رسول الله ﷺ عمه العباس وهو من الاغنياء فإذا لم يوجد أحد من ذوي القربى فأمر سهمهم الى الامام يضعه حيث شاء من مصالح الاسلام.

(أما): أربعة أخماس الغنيمة وهي ما عدا الخمس المذكور فيقسم على المقاتلة للفارس منهم سهمان وللراجل سهم وليس لأحد منهم أن يأخذ شيئا من الغنيمة قبل القسمة لانهم شركاء في ذلك لقوله ﷺ وقد أخذ من بعير وبرة فقال ما لي ولا لكم منها أي من الغنيمة مثل هذه الا الخمس ثم هو رد عليكم فادوا الخياط والمخيط فان^(٢)

= الأحكام من كتاب الله ويسمى أحكام القرآن، والابانة عن حقائق أصول الديانة، والناسخ والمنسوخ راجع تاريخ علماء الأندلس لابن الفرضي ١٧: ٢ ونفع الطيب ١: ٣٣٥ وقضاة الأندلس

٦٦ وبغية الملتبس ٤٥٠ وبغية الوعاة ٣٩٨ والكمال لابن الأثير ٨: ٢٢٣.

(١) سورة الانفال آية رقم ٢٤ وتكملة الآية (إذا دعاكم لما يحييكم واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه وأنه إليه تحشرون).

(٢) الحديث رواه كتاب الجهاد ٣٤ باب الغلول ٢٨٥٠ ثنا أبو أسامة عن أبي سنان عيسى بن =

الغلول عار وشنار على الغلة يوم القيامة ولكم الاكل والركوب والعلف
ولي أحدكم أحق بالغنمة من الآخر ولو بالسهم وقيل يا رسول الله
استشهد فلان فقال كلا اني رأيته يجر الى النار بعبادة غلها^(١). وكان
لرسول الله ﷺ الصفي وهو ما يختاره لنفسه قبل القسمة وتركه اكراما
لامته وادخارا لاجره وكتب به الى بني زهرة وقيس أنه له فيما غنموه
اي إن آمنوا وبكلمة الاخلاص والزكاة والصلاة وان لكم حظا في
الخمس ولا صفي بعد رسول الله ﷺ باجماع الا ما قاله ابو ثور^(٢)
انه باق للامام وهو قول شاذ.

(قوله في الحرب) فيه أنه لا يجوز أخذ أموالهم في غير الحرب
كما هو اصل المسألة فلا يجوز لمن دخل معهم بأمان أن يأخذ شيئا

= سنان عن يعلى بن شداد عن عباد بن الصامت قال: صلى بنا رسول الله ﷺ يوم حنين
الى جنب بعير من المقاسم ثم تناول شيئا من البعير وذكره.

في الروايد: في اسناده عيسى بن سنان واختلف فيه كلام ابن معين قال: لين الحديث، وليس
بالقوي، قيل: ضعيف، وقيل: لا بأس به وذكره ابن حبان في الثقات، وبقي رجال الاسناد ثقات.
ورواه أبو داود في الجهاد ١٢١، والنسائي في الهبة ١ والدارمي في السير ٤٥ وصاحب
الموطأ في الجهاد ٢٢، واحمد بن حنبل في المسند ٢: ١٨٤: ٤، ١٢٨: ٥، ٣١٦: ٥، ٣٢٦: ٥، ٣٣٠ (حلي).

(١) الحديث رواه ابن ماجه في كتاب الجهاد ٣٤ باب الغلول ٢٨٤٩ حدثنا هشام بن عمار،
ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن سالم بن أبي الجعد عن عبد الله بن عمرو. قال:
كان على ثقل النبي ﷺ رجل يقال له كركرة فمات. فقال النبي ﷺ — هو في
النار « فذهبوا ينظرون فوجدوا عليه كساء أو عباءة قد غلها.

(٢) هو ابراهيم بن خالد بن أبي اليمان الكلبي البغدادي أبو ثور: الفقيه صاحب الامام الشافعي.
قال ابن حبان: كان أحد أئمة الدنيا فقها وعلماء وورعاً وفضلاً، صنف الكتب وفرع على
السنن وذب عنها يتكلم في الرأي فيحطى، ويصيب. مات ببغداد عام ٢٤٠ هـ وقال ابن
عبد البر له مصنفات كثيرة منها كتاب ذكر فيه اختلاف مالك والشافعي، وذكر مذهبه في
ذلك وهو أكثر ميلاً الى الشافعي في هذا الكتاب وفي كتبه كلها.

راجع تذكرة الحفاظ ٢: ٨٧ وميزان الاعتدال ١: ١٥ وتاريخ بغداد ٦: ٦٥ والانتقاء ١٠٧.

من أموالهم ولا لمن دخلوا معه بأمان أن يأخذ شيئاً أيضاً وهنا مسألة وهو ما إذا دخل المسلم دار المشرك بأمان هل يحل له أن يشتري مما غنم المشركون أو سبوا من بعضهم بعض؟ في الأثر أنه لا يحل ذلك لأنه خيانة لهم وعن المحقق الخليلي رحمه الله جواز ذلك وعنده أنها ليس بخيانة لهم.

(قوله السبد) أي المال مطلقاً وحقيقة السبد هو المال ما كان من ذهب وفضة وفي إطلاقه على جميع أنواع المال مجاز مرسل من إطلاق اسم البعض على الكل.

(قوله واسب ذراريهم) أي أولادهم الصغار والمراد به ها هنا الأولاد ما كانوا دون البلوغ من النساء فانهن يسيبن أيضاً وأما من بلغ من رجالهم فانهم يقتلون بدليل أن سعد بن^(١) معاذ حكم في بني قريضة بقتل مقاتلتهم فآقره رسول الله ﷺ على ذلك وقال له حكمت بحكم الله الى آخر الحديث والحكمة في سبي أولادهم ثلاثة أشياء:

أحدها: ليجروهم الى الاسلام فيكون ذلك سبباً لدخولهم فيه وذلك انفع لهم.

والثاني: شفقة بهم حين قتل ابائهم لئلا يموتوا عطشاً وجوعاً.
والثالث: تقوية لبيت المال.

(١) هو سعد معاذ بن النعمان بن امرئ القيس الأوسي الأنصاري صحابي من الأبطال، من أهل المدينة، كانت له سيادة الأوس، وحمل لوائهم يوم بدر، وشهد أحداً فكان مما ثبت فيها، وكان من أطول الناس وأعظمهم جسماً.
ورمي بسهم يوم الخندق فمات من أثر جرحه، ودفن بالقيع، وعمره سبع وثلاثون سنة، وحرّث عليه النبي ﷺ وفي الحديث «اهتز عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ».
راجع صفة الصفوة ١: ١٨٠ وطبقات ابن سعد ٣: ٢ القسم الثاني، والاصابة ت ٣١٩٧

(قوله وحرم ذبحهم) أي ما ذبحوه من الحيوانات التي يحل أكلها
(قوله تناكحا) مصدر تناكحوا إذا تزوجوا أي حرم التزاوج منهم لنا
ومنا لهم (قوله توارثا) مصدر توارثوا إذا ورث كل منهم الآخر وانتسب
تناكحا وتوارثا عطفًا على ذبحهم بحذف العاطف وهي الواو.

(قوله منالهم) أي كان النكاح والميراث من قبلنا لهم لو من قبلهم
لنا (قوله سواء) أي سواء حكمهم فيما ذكرناه كانوا في حرب أو
جاؤوا بجزية ومعنى سواء هنا مستو وارتفع على أنه مبتدأ خبره الجملة
التي بعده.

(قوله أو بجزية هم جاؤوا) قد تقدم أن بعض المشركين لا تقبل
منهم جزية أصلاً وهم أهل الأوثان من العرب وبعضهم تقبل منهم
وهم أهل الكتاب من اليهود، والنصارى، والصابئين، ومثلهم المجوس،
ولا جزية على امرأة، أو عبد، أو طفل، أو شيخ، أو حبر، أو مجنون،
أو راهب، أو مفلس، وعن بعض قومنا يعطيها أيضاً جميع من ذكر
هو ضعيف كيف يطالب بها المجنون وقال بعض العلماء يعطيها رهبان
الكنايس الذين لم ينقطعوا ومن ضربت عليه ثم انقطع لم تسقط عنه
وقيل يعطيها الراهب مطلقاً ولا يأخذ الجزية إلا الإمام العادل بنفسه
أو بأمره وإذا لم يكن إمام أو كان ولم يقدر على منع الظلم عنهم
لم تؤخذ منهم ومن أخذها بدون الإمام لم يعامل فيها وقيل يأخذها
منهم كل من منع الظلم عنهم ولو في الكتمان وقيل تؤخذ من الفقير
الذي لا شيء له وقيل إذا كان له ما يكتسب منه وشدد بعضهم
فقال يطلى بلبن أو عسل أو نحو ذلك مما يتأذى منه بالذباب أو
النمل أو نحوها ويحبس في الشمس حتى يعطيها لأنه ترك التوحيد
باختياره والجزية بحسب ما يرى الإمام من قوة المشرك وضعفه وكثرة
المال وقتله وشدة بغض الإسلام وعدمها، وغير ذلك، حتى لو رأى
الصالح في تسويتهم لفعل وقيل دينار على كل واحد في السنة وإن

رضوا بالزيادة فعلى المتوسط ديناران وعلى الفقير دينار وان شأؤوا اعطوا الدراهم بدل الدينار فيحسب الدينار باثني عشر درهماً كدينار الديات، والارش، وجماع الحيض، وغير ذلك، وأما دينار الزكاة فعشرة دراهم، ودينار المعاملات يزيد وينقص، وان شاء الامام أخذ في كل شهر دراهم فيكون على الغني في الشهر أربعة دراهم وعلى المتوسط درهمان وعلى الفقير درهم وقيل على اليهودي عشرة دراهم في كل سنة، وعلى النصراني اثني عشر، وقيل خمسة عشر ولم يذكر صاحب هذا القول الصابئين والمجوس ولعله يقول الأمر فيهم على ما يراه الامام وعلى من تؤخذ عنه الجزية ضيافة المسلمين ثلاثة ايام وقيل الضيافة على النصراني والمبيت على اليهود بعد أكل العشاء عند النصراني وعن عمر أنه ضرب على أهل الكتاب أيضاً كسوة للمسلمين وعن عمر أنه ضرب الجزية ديناراً على كل واحد في السنة وبه قال الشافعي وبه أمر عليه السلام معاذاً حين أرسله الى اليمن وقال له أوخذ قيمة الدنانير مغافر وهي ثياب وقد عمل به عمر في بعض القرى وروي عنه أنه كتب الى عامله عثمان بن حنيف^(١) في الكوفة بان على الغني أربعة دنانير وعلى المتوسط دينارين وعلى الفقير ديناراً وروي عنه غير ذلك فدل على انها ليست محدودة وفعل النبي عليه السلام ليس حداً لها وانها برأى الامام وقال ابن القاسم^(٢) من المالكية: أربعة دنانير على كل

(١) هو عثمان بن حنيف بن وهب الانصاري الأوسي أبو عمرو، وال من الصحابة شهد أحداً وما بعدها، وولاه عمر السواد، ثم ولاه البصرة، ولما نشبت فتنة الحمل بين عائشة — رضي الله عنها — وعلي كرم الله وجهه — دعاه أنصار عائشة الى الخروج معهم على علي فامتنع فتفوا شعر رأسه ولحيته وحاجبيه واستأذنوا به عائشة فأمرتهم باطلاقه فلحق بعلي وحضر معه الوقعة ثم سكن الكوفة، وتوفي في خلافة معاوية عام ٤١ هـ راجع الكامل لابن الأثير واصابة ت ٥٤٣٧ والاستيعاب بهامش الاصابة ٣: ٨٩ وعذيب التهذيب ٧:

(٢) هو عبد الرحمن بن القاسم بن خالد بن جنادة العتقي المصري أبو عبدالله، ويعرف بابن القاسم فقيه جمع =

غني أو فقير لا ينقص عنها وهو قول اصبح منهم لكن قال: يحط على الفقير بقدر حاله وقال ابن الماجشون^(١) منهم: لا جزية على الفقير ويؤخذ من نصارى العرب ضعف ما يلزم المسلم في الزكاة على أموالهم فيعطي منهم من له مائتا درهم عشرة دراهم ومن له مائة درهم خمسة دراهم ولو كان لا زكاة على المسلم في ما دون المائتين وكذلك في الذهب والفضة والماشية، وكذا فعل خالد بن الوليد بنصاري تغلب في الشام فاجازه عمر وتؤخذ على تمام السنة من حين قهرهم الامام وضربها عليهم وبهذا قال الشافعي وقال ابو حنيفة من حينه وهو ضعيف وكل ما صالحهم أعني اهل الكتاب الامام عليه قبل القتال أو بعد القتال ان لم يكن غالباً فجائز عليهم ا. هـ من الهيميان للقطب رحمه الله تعالى.

بين الزهد والعلم تفقه بالامام مالك ونظرائه مولده عام ١٣٢ هـ ووفاته بمصر عام ١٩١ هـ له (الملونة) وهي من أجل كتب المالكية.

راجع وفيات الأعيان ١: ٢٧٦ وحسن المحاضرة ١: ١٢١ والمكتبة الأزهرية ١: ٤٠٣ (١) هو عبد العزيز بن عبدالله بن أبي سلمة التيمي، مولاهم المدني أبو عبدالله فقيه من حفاظ الحديث الثقات له تصانيف كان وفوراً عاقلاً ثقة أصله من أصيبان نزل المدينة ثم قصد بغداد فتوفي بها عام ١٦٤ هـ وصلى عليه الخليفة المهدي ودفن في مقابر قريش، وهو يعد من فقهاء المدينة

راجع تذكرة الحفاظ ١: ٢٠٦ وتهذيب ٦: ٣٤٣ وتاريخ بغداد ١٠: ٤٣٦

« تحليل ذبيحة أهل الكتاب وجواز مناكلتهم »

(والذبح من أهل الكتاب جوزا
مع النكاح دون حرب جوزا)
(ويرفع الحرب لجزية أتت
منهم وفي المجوس حكمهم ثبت)
الا الذباح والنكاح فهما
محرمان في المجوس فاعلموا

(قوله والذبح من أهل الكتاب) وهم اليهود والنصارى بالاتفاق والصابئون على المعتمد عليه عند أصحابنا، وسمي هؤلاء أهل كتاب لأن اليهود في أيديهم التوراة، وفي أيدي النصارى الانجيل، والصابئون قوم اختاروا مطايب التوراة، ومطايب الانجيل وهذا الحكم شامل لجميع أهل الكتاب كانوا عربا أو عجماء، لأن المعتبر ها هنا هو الدين لا النسب وذهب ابو حنيفة وأبو يوسف الى تخصيص العجمي بهذا الحكم دون العربي سواء كان العربي أو العجمي كتابيا او غير كتابي، وذهب مالك والأوزاعي^(١) الى تعميم هذا الحكم فيما عدا المرتد وليس الجميع بشيء لمخالفته ظاهر الكتاب والسنة، ومن دخل في دين أهل

(١) هو عبد الرحمن بن عمرو بن محمد الأوزاعي من قبيلة الأوزاع أبو عمرو إمام الديار الشامية في الفقه والزهد، وأحد الكتاب المترسلين، ولد في بعلبك، ونشأ في البقاع وسكن بيروت وتوفي بها، وعرض عليه القضاء فامتنع.
له كتاب « السنن » في الفقه، والمسائل ويقدر ما سئل عنه بسبعين ألف مسألة أجاب عليها =

الكتاب بعد نسخه فلا تقبل عنه الجزية قال بعضهم: وكذلك إن دخل فيه بعد نسخه ولم يبدل فيه والذبيحة والنكاح تابعان للجزية وإن وقع الشك في دخولهم قبله أو بعده قبلت منه الجزية ولا يتزوج منهم ولا تؤكل ذبائحهم حوطة، وعن علي ولا تؤكل ذبيحة نصارى العرب فانهم لن يبلغوا من النصرانية الا شرب الخمر، واختار بعض أصحابنا من دخل من العرب في دين النصارى قبل نزول الآية فهو منهم ومن دخل بعد نزولها قتل ا. هـ.

(قوله جواز) بفتح الجيم أمر من جوز الشيء يجوزُهُ إذا اذن في فعله والمراد جوزه لتجويز الله له (قوله مع النكاح) أي منهم أي جوز الذبح مع النكاح من أهل الكتاب بشرط أن لا يكونوا حربا للمسلمين قيل ويشترط المسلم على الكتابية إذا أراد تزويجها خمس خصال، أن تغتسل من الحيض، وأن تغتسل من الجنابة، وأن تحلق العانة، وأن لا تشرب الخمر، وأن لا تعلق الصليب.

(قوله دون حرب): أي إنما تحل ذبائحهم ونكاح نسائهم إذا صالحوا المسلمين وتركوا الحرب، أما إذا حاربوا فلا يحل شيء من ذلك منهم وهذا هو الذي صححه أصحابنا قال بعضهم: لانهم حين حاربوا لم تكن لهم حرمة تحل بها ذبائحهم ولا نسائهم ألا ترى أنه لا يحل في امرأة واحدة أن تحل لرجلين مسلمين هذا بنكاح وهذا بسبأ وملك اعني لو كانت حلالا لرجل مسلم فتزوجها ليس لغيره من المسلمين أن يسيبها حين حاربوا ولا يجوز أن تحل لهذا بنكاح ولهذا بسبأ

== كلها، وكانت الفتيا تدور بالأندلس على رأيه الى زمن الحكم بن هشام وأحد العلماء كتاب «محاسن المساعي في مناقب الامام أبي عمرو الأوزاعي» توفي عام ١٥٧ هـ.
راجع ابن النديم ١: ٢٢٧ والوفيات ١: ٢٧٥ وتاريخ بيروت ١٥ وحلية الأولياء ٦: ١٣٥

وملك انتهى. أقول: وهذا التعليل لا يفيد تحريم تزويج نسائهم في الحرب لانه لقائل أن يقول إن من حل سبيه منهم إنما هو من لم يكن منهم زوجة لمسلم أما التي كانت زوجة المسلم فلا يحل سبها لحرمة ذلك المسلم، وقال الشيخ عامر رحمه الله في ايضاحه في كتاب الذبائح: ولا بأس بذبائح أهل الحرب من أهل الكتاب ولا تكاح نسائهم، ولا صيد كلابهم، أقول وهذا هو الظاهر من اطلاق الكتاب والتقييد في حل ذلك منهم بما إذا كانوا غير حرب للمسلمين محتاج الى دليل.

(قوله وجوزا) بضم الجيم فعل ماض مبني للمفعول حذف فاعله للعلم به لان فاعل الجواز هو الشارع (قوله ويرفع الحرب لجزية) أي يرفع الحرب عن اليهود والنصارى ومن كان في حكمهم بسبب جزية اتت منهم وإنما قبلت منهم الجزية حرمة لآبائهم الذين انقضوا على الدين الذي هو من الله قبل نسخه، ولان في أيديهم كتب قديمة ولعلمهم يتفكرون فيها فيعرفوا صدق سيدنا محمد ﷺ مع ما ينضم الى ذلك من مشاهدتهم محاسنه وقوته وكثرة الداخلين فيه، وسميت جزية لانها تجزي عن قتلهم أو لأنها طائفة مما على أهل الذمة ان يجيزوه أي يفضوه ويقال جزا دينه بمعنى قضاء أو لأنها مكافأة للمسلمين على ابقائهم ا. هـ.

(قوله أتت منهم) فيأتون بها صاغرين كما ذكر عز وجل قيل الصغر ان يأتي بها ماشيا غير راكب ويسلمها قائما والقايض قاعد، ويحرك ويزعج باقلاق ويؤخذ بمجامع ثيابه ويقال له أد الجزية وان كان يؤديها ويضرب في قفاه، وفسه عكرمة باعطائه قائما والقايض جالس وابن عباس بأن يضرب باليد عنقه والكلبي بأن يضرب باليد مبسوطه في قفاه، وقيل هو ان يؤخذ بلحيته ويضرب في لحميته تحت الاذن ويقال له أد حق الله يا عدو الله والضرب في ذلك كله خفيف.

(قوله وفي المجوس حكمهم ثبت) أي وثبت حكم أهل الكتاب

من رفع الحرب عنهم باتيان الجزية بالشرط المتقدم في المجوس، وهم قوم لا كتاب لهم فممنهم من يعبد النيران ومنهم من يعبد الكواكب الى غير ذلك.

(قوله الا الذباح والنكاح فهما) الخ اي يستثنى من حكم أهل الكتاب في المجوس شيان هما تحريم ذبحهم وتحريم نكاح نسائهم، فان حكمهم فيهما حكم عبدة الاوثان لقوله عليه السلام «سئوا بهم سنة أهل الكتاب غير ناكحي نسائهم ولا آكلي ذبائحهم»^(١) هذا مذهبنا ومذهب الجمهور وعليه مالك، وابن حبيب^(٢) وغيره من اصحاب مالك الا قليلا منهم وظاهر ما روي عن علي أنه تحل ذبائح المجوس وحرائرهم بالجزية، وبه فسر بعضهم حديث عبد الرحمن المذكور حيث لم يثبت عندهم زيادة غير ناكحي نسائهم ولا آكلي ذبائحهم فقالوا في معناه: سئوا بهم سنة أهل الكتاب في كل شيء كالجزية والذبيحة ونكاح الحرة منهم وسواء في ذلك مجوس العرب وغيرهم وقيل لا يقبل من مجوس العرب الا الاسلام أو القتل ولا تحل ذبيحتهم ولا

(١) الحديث رواه صاحب الموطأ في كتاب الزكاة ٢٤ بساب جزية أهل الكتاب والمجوس، ٤٢ وحدثنى عن مالك عن جعفر بن محمد بن علي عن أبيه أن عمر بن الخطاب ذكر المجوس فقال: ما أدري كيف أصنع في أمرهم فقال عبد الرحمن بن عوف — رضي الله عنه أشهد لسمعت رسول الله — ﷺ — وذكره.

(٢) هو عبد الملك بن حبيب بن سليمان بن هارون السلمي القرطبي أبو مروان عالم بالأندلس وفقهه في عصره أصله من طليطلة من بني سليم أو من مواليتهم ولد في البيرة عام ١٧٤ هـ وسكن قرطبة وزار مصر ثم عاد إلى الأندلس فتوفي بقرطبة، كان عالماً بالأدب والتاريخ رأساً في فقه المالكية له تصانيف قيل تزيد على ألف.

منها «حروب الاسلام» و«طبقات الفقهاء والتابعين» — وتفسير موطأ مالك، ومصابيح الهدى، ومكارم الأخلاق وغير ذلك كثير توفي عام ٢٣٨ هـ

راجع معجم البلدان ١: ٣٢٣ وتاريخ علماء الأندلس لابن الغرضي ١: ٢٢٥ وتذكرة ٢:

١٠٧ وميزان الاعتدال ٢: ١٤٨ ولسان الميزان ٤: ٥٩ ونفع الطيب ١: ٣٣١

حرائرهم وقيل يؤخذ منهم الجزية ولا تحل ذبيحتهم وحررتهم وهذا
الخلاف أيضا في السامرة ونسب القول بأنهم والصابيين من أهل الكتاب
وأحكامهم واحدة الى الجمهور ا. هـ (قوله فاعلما) أمر من علم الشيء
إذا أدركه وهو تنمة للبيت وفائدتها تنبيه السامع لحكم المجوس المستثنى
من جملة أحكام أهل الكتاب، وألفه بدل عن نون التأكيد الخفيفة.

حكم المشركين عبدة الأوثان

(والمشركون من ذوي الاوثان
ليس لهم واق سوى الايمان)
كذلك حكم راجع عن دينه
وأخذ بالشك عن يقينه)

(قوله والمشركون من ذوي الاوثان) أي من أصحاب الأصنام
وهم أهل اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى ونحوها من الأصنام سواء
كانت العبدة لها من العرب كمشركي قريش ونحوهم أو من العجم
أو من البربر أو من السودان خلافا لمن خصهم بالعرب كأبي حنيفة
حيث قال تؤخذ الجزية أيضا ممن كان من العجم مشركا غير كتابي
ولا تؤخذ من عربي مشرك غير كتابي ولابي يوسف حيث قال تؤخذ
الجزية من المشرك العجمي كتابيا كان أو غيره ولا تؤخذ من العربي
ولو كتابيا ولمالك والأوزاعي حيث قالوا تؤخذ من جميع الكفار الا
المرتد وانما قلنا بذلك لان المعتبر عندنا هو الديانة لا النسب (قوله
ليس لهم واق سوى الايمان) أي ليس لهؤلاء المذكورين من المشركين
حافظ يحفظهم من سيوف المسلمين ومن غنم أموالهم وسي ذراريتهم
غير التصديق بالله وانه لا شريك له في ذلك من كمالته ولا يشابه
شيء من مخلوقاته والتصديق بينه والشهادة له بأنه رسول الله وان
ما جاء به هو الحق مجملا ومفصلا.

(قوله كذلك حكم راجع عن دينه) وهو المرتد فحكمه حكم عبدة
الاوثان في أنه لا يقبل منه جزية ولا صلح ولا تحل ذبيحته ولا مناكحته

ولا موارثته وليس له شيء يحفظه من سيوف المسلمين الا الاسلام سواء رجع عن دين الاسلام الى عبادة الاوثان أو الى دين اليهودية أو النصرانية أو المجوسية أو نحو ذلك بحديث « من بدل دينه فاقتلوه » ويكفي في دخوله في الاسلام ان يقر بالجملة التي كان رسول الله ﷺ يدعو إليها وفي الاثر ما نصه: والراجع الى الاسلام كالمبتدي ودخولهما فيه سواء لا فرق بينهما وهو أن يقول أشهد ان لا اله الا الله واشهد أن محمداً رسول الله وأن ما جاء به محمد من عند الله هو الحق كذلك قال علماؤنا: فإن لم يقر بما جاء به من عند الله لم يكن مؤمناً حتى يقول ذلك قال أبو محمد: ويعجبني ان لا يعذر من قول وانه بريء من كل دين يخالف الدين الذي دعا اليه محمد ﷺ فإن من الكفار من يقول أن محمداً رسول الله الى العرب دون غيره. انتهى.

(قوله وأخذ بالشك عن يقينه) بيان لحكم من أشرك بالشك في وجود الله تعالى أو في شيء من كلامه أو في تصديق نبي من أنبيائه أو في قبول شيء من كتبه فإن الشاك في شيء من ذلك مشرك وحكمه إذا تبين بشكه حكم عبدة الأوثان والمرتد فيدعى أولاً للتصديق بما تردد فيه فان أبي قوتل حتى يصدق ويرجع عن شكه ولا يقبل منه صلح وكذلك حكم من أشرك بجهله لوجود الله تعالى بعد قيام الحجة عليه أو بجهله بشيء من كمالاته بعد قيام الحجة عليه بذلك والله اعلم.

(الركن الرابع)
(في التوبة وأحكامها وما يشتمل عليها وفيه أربعة ابواب)

ختم بهذا الركن سائر الأركان تفاؤلاً بحسن الخاتمة، فإن من ظفر
بالتوبة ختاماً لعمله فقد ظفر.

الباب الأول

(في التوبة واقسامها واحكامها)

أي في بيان حقيقة التوبة ما هي؟. وفي بيان انقسامها الى واجب وغير واجب والى سر وجهه، وفي بيان أحكامها متى تكون مقبولة ومتى لا تكون مقبولة وممن تقبل وممن لا تقبل...؟

أقسام التوبة

(توبتا قسمان فرض وجبا

لمن عصى والثاني نفل ندبا)

(قوله توبتا) أي معشر الأمة المحمدية (قوله قسمان) أي بالنظر الى حكم الشارع فيها فهي إما واجبة وإما مندوبة فالفرض الواجب منها هو ما اذا عصى المكلف فإنه يجب عليه أن يرجع عن عصيانه في الفور فأما وجوبها فمأخوذ من قوله تعالى « وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون »^(١) وأما وجوب الفورية فيها فلما في تأخيرها من الاصرار المحرم قطعاً وأما المندوب منها فهي تكرار توبة من عصى فتأب إذا تذكر ذنبه الذي تاب منه فإنه يندب له ان يعيد توبته، ولا يجب عليه اعادتها خلافا لبعضهم لأن الصحابة ومن كان اسلم بعد كفره يتذكرون ما كان منهم في الجاهلية من الكفر ولا يجدون له توبة.

(قوله لمن عصى) أي على من عصى سواء كانت المعصية كبيرة أم صغيرة، فإن التوبة واجبة على فاعل شيء منهما على الفور لتحريم الاصرار مطلقاً وذهب الجبائي^(٢) من المعتزلة الى انه لا تجب التوبة

(١) سورة النور آية رقم ٣١

(٢) هو محمد بن عبد الوهاب بن سلام الجبائي أبو علي: من أئمة المعتزلة ورئيس علماء الكلام في عصره، وإليه نسبة الطائفة الجبائية، له مقالات وآراء انفرد بها في المذهب نسبتها الى جبي (من قرى البصرة) اشتهر في البصرة ودفن بجبي عام ٣٠٣ هـ له تفسير حافل مطول، رد عليه الأشعري =

من الذنب الصغير لأن الصغائر تكفر باجتناوب الكبائر قلنا تكفيرها باجتناوب الكبائر لا ينافي وجوب التوبة منها على الاجمال فان العاصي متى ما عصى وجب عليه ان لا يقيم على معصية وذلك الاقلاع هو عين التوبة منها فان لم يقم عليها ولم يندم على فعلها لكنه استرسل كذلك اي مهملا لا مستترا بها ولا نادما عليها ثم مات على ذلك مجتنباً للكبائر غفر الله له تلك المعصية وعدم التوبة منها أي فتركه التوبة من الصغيرة مع عدم الاصرار عليها صغيرة أيضا فهي مكفرة باجتناوب الكبائر، وفعل الطاعات أما إذا أصر عليها فلا تكفرها الا التوبة.

(قوله والثاني) أي والقسم الثاني من التوبة (قوله نفل)^(١)، اي زيادة على الواجب (قوله ندبا) اي طلب فعله طلبا غير جازم.

= راجع المقرري ٢: ٣٤٨ ووفيات الأعيان ١: ٤٨٠ والبداءة والنهاية ١١: ١٢٥ واللباب ١: ٢٠٨ ومفتاح السعادة ٢: ٣٥ وانظر دائرة المعارف الاسلامية ٦: ٢٧٠ — ٢٧٤ (١) النفل: أي الزيادة على الواجب ويقال له النافلة قال تعالى: «ومن الليل فتجديه نافلة لك». وعلى هذا قوله: «ووهبنا له اسحاق ويعقوب نافلة» ويقال نفلته كذا أي أعطيته نفلاً.

أركان التوبة

(أركانها ندم مع استغفار والعزم والرجوع بانكسار)

(قوله أركانها) الخ أي أركان التوبة الشرعية أربعة كما روي عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال: التوبة النصوح الندم بالقلب، والاستغفار باللسان، والأقلاع بالبدن، والاضمار على أن لا يعود، وبعضهم جعل هذه الأشياء ما عدا الرجوع عن الذنب شروطا للتوبة لا أركاناً لها وجعل بعضهم الخلاف في كونها أركاناً أو شروطاً لفظياً وبين وجه الخلاف بأن من اعتبر معنى التوبة في اللغة جعل تلك الأشياء شروطاً ومن لم ينظر إلى معناها اللغوي جعلها أركاناً.

(قوله ندم) بسكون الدال للوزن وهو غم يصيب الإنسان ويتمنى أن ما وقع منه لم يقع وإنما يعتد به إن كان على ما فاتته من رعاية حق الله تعالى ووقوعه في الذنب حياء من الله واسفا على عدم رعاية حقه فلو ندم لحظ دنيوي كعار أو ضياع مال أو تعب بدن أو يكون مقتوله ولده لم يعتبر كما ذكره بعضهم وذكر أبو نصر القشيري عن والده الامام ابي القاسم: أن من شرط التوبة أن يذكر ما مضى من الزلة ويندم عليه فلو اسلف ذنباً ونسيه فتوبته من ذنوبه على الجملة وعزمه على أن لا يعود على ذنب على ما يكون توبة مما نسيه وما دام ناسياً لا يكون مطالباً بالتوبة عما نسيه ا.هـ.

المراد منه وقال القاضي أبو بكر^(١): ان لم يتذكر تفصيل الذنب

(١) هو محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر أبو بكر قاض من كبار علماء الكلام انتهت إليه =

فليقل إن كان لي ذنب لم أعلمه فاني تائب الى الله تعالى ولعله إنما قال هذا فيما اذا علم لنفسه ذنوباً لكنه لا يتذكرها فاما إذا لم يعلم لنفسه ذنباً فالندم على ما لم يكن محال ان علم له ذنباً لكنه لم يتعين له في التذكر فيمكن أن يندم على ما ارتكب من المخالفة على الجملة ثم العزم على أن لا يعود الى المخالفة اصلاً ا. هـ.

(قوله مع استغفار) أي مع طلب الغفران لذنبه سواء كان ذلك الطلب بالقول والقلب أو بالقلب فقط لقوله تعالى « والذين اذا فعلوا فاحشة او ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم »^(١) ولا يشترط فيه التلفظ به مطلقاً لما سيأتي من أن توبة كل ذنب مثله سرا واعلاناً وقال بعضهم: إن كانت المعصية قولية كالقذف والغيبة اشترط في التوبة الاستغفار لفظاً وإن كانت غير قولية لم يشترط وتجزى فيه التوبة بالسريّة.

(قوله والعزم) أي على ان لا يعود في المستقبل إليه أو الى مثله وهذا إنما يتصور اشتراطه في من يتمكن من مثل الذي قدمه أما من جب بعد الزنا أو قطع لسانه بعد نحو القذف فالشرط في حقه عزمه على الترك لو عادت إليه قدرته على الذنب وبهذا علم أن توبة العاجز عن العود صحيحة ولم يخالف فيها الا ابن الجبائي^(٢) قال لانه ملجأ

= الرئاسة في مذهب الأشاعرة، ولد بالبصرة عام ٣٣٨ هـ وسكن بغداد فتوفي بها وكان جيد الاستنباط سريع الجواب من كتبه « اعجاز القرآن، والانصاف، مناقب الائمة، والملل والنحل، والفرق بين المعجزة والكرامة، وكشف أسرار الباطنية توفي عام ٤٠٣ هـ راجع وفيات الاعيان ١: ٤٨١ وقضاة الأندلس ٣٧ — ٤٠ وتاريخ بغداد ٥: ٣٧٩ ودائرة المعارف الاسلامية ٣: ٢٩٤

(١) سورة آل عمران آية رقم ١٣٥

(٢) هو عبد السلام بن محمد بن عبد الوهاب الجبائي من أبناء أبان مولى عثمان عالم بالكلام من كبار المعتزلة له آراء انفرد بها، وتبعه فرقة سميت البهشمية نسبة الى كنيته « أبي هاشم »

الى الترك وردوا عليه بما تقرر في نحو المجبوب ا. هـ.

(قوله والرجوع بانكسار) اي ومن أركان التوبة الاقلاع عن الذنب بتذلل وانكسار نفس وذلك كما إذا كان ملتبسا بالذنب أو مصرا عليه فإنه يجب عليه ترك ما تلبس به حالا وان لم يتركه فلا توبة له، قال ابن حجر واعترض بأن الجمهور لم يتعرضوا لهذا الشرط قال واجيب بأن من أهمله نظر الى غير الملتبس والمصر إذ لا يتصور منه الاقلاع ومن ذكره نظر الى الملتبس والمصر فلا بد من اقلاعهما قطعاً أو يستحيل حصول الندم الحقيقي على شيء وهو ملازم له في الحال أو مع العزم على معاودته إذ من لازم الندم الحزن على ما فرط من الزلة، ولا يوجد ذلك الا بتركها مع العزم على عدم معاودتها ما بقي وإنما قال الناظم: الرجوع بانكسار ليخرج نحو ما إذا كان الرجوع بغير ذلك كالراجع عن معصيته خوف تعزيز من الامام وتنكيل السلطان فإن هذا وان رجع عن الفعل فهو عاص بالقصد لانه مصر وكالراجع عن الزنا مخافة ان يظفر به أهل المرأة أو بعد ما جبت آلتة وفي نفسه لو يستطيع لفعل (واعلم) انهم قد ذكروا للتوبة شروطاً فوق ما ذكرنا وكلها راجعة الى ما ذكرنا.

(ومنها): أن يفارق مكان المعصية على ما ذكره الزمخشري^(١) قال ابن حجر: وهو شاذ قال وجعل صاحب التنبيه ذلك مستحباً (ومنها) أن لا يعود للذنب على ما زعمه الباقلاني^(٢) أقول وعدم العود ليس

== وله مصنفات في « الشامل » في الفقه، وتذكرة العالم، والعدة في أصول الفقه توفي عام ٣٢١ هـ راجع المقيري ٢: ٣٤٨ ووفيات الأعيان ١: ٢٩٢ والبداية والنهاية ١١: ١٧٦ وميزان

الاعتدال ٢: ١٣١ وتاريخ بغداد ١١: ٥٥

(١) سبقت الترجمة له في الجزء الأول في كلمة واقية.

(٢) سبقت الترجمة له في كلمة واقية في هذا الجزء

بشرط في التوبة وانما الشرط العزم على أن لا يعود واشتراط عدم
العود بعيد جدا.

(ومنها): أن يمكن من اقامة حد ثبت عليه عند الحاكم فتتوقف
التوبة على التمكين من استيفائه لا على استيفائه فلو مكن فلم يحده
الامام ولا نائبه اثما دونه أقول وهذا الشرط إذا وجب داخل تحت
الرجوع بالتذلل والخضوع فإنه إذا كان راجعا بذلك استلزم ان لا
يترك واجبا عليه لله تعالى فإن ترك الواجب معصية أخرى اذا ارتكباها
دل على أن رجوعه عن المعصية لم يكن لكونها معصية.

(ومنها) ما اشترطته المعتزلة من رد المظالم أقول وهذا الشرط أيضا
داخل تحت الرجوع فانه يجب كما تقدم أن يكون الرجوع عن المعصية
لكونها معصية فيستلزم ان لا يبقى مظلمة يقدر التائب على ردها فإن
لم يفعل كان مصرا ورد المظالم معتبر في صحة التوبة عند أصحابنا
أيضا فلا عبرة بمن لا يعتبره واجيب عنه بأنه واجب آخر لا مدخل
له في صحة التوبة سلمنا أنه واجب آخر لكننا لا نسلم انه لا مدخل
له في صحة التوبة فإن التوبة الصحيحة منافية للاصرار وترك رد المظالم
مع القدرة على ردها ترك للواجب وتارك الواجب عمدا عاص أيكون
عاصيا تائبا؟ فظهر اشتراطه.

(واصلها امثال امر الباري ومنتهاها الحط للاوزار)

(قوله وأصلها) أي أصل التوبة أي سببها الحامل على فعلها هو امتثال العبد لأمر مولاه، فإن العبد متى ما سمع قوله تعالى « وتوبوا الى الله جميعا »^(١) الآية فسارع في فعل التوبة كان امتثال الامر الذي سمعه من الآية سببا لفعل تلك التوبة فصحح أي يعبر عنه بالأصل.
(قوله امتثال أمر الباري) أي الخالق في المصباح امتثلت أمره اذا أطعته.

(قوله ومنتهاها): أي غايتها التي ينتهي اليها العبد بسبب فعلها أي ثمرتها وفائدتها فغاية الشيء وثمرته وفائدته شيء واحد لكن اختلفت العبارات لاختلاف الاعتبارات فسمي غاية باعتبار أنه طرف الفعل وثمره باعتبار انه مترتب على الفعل كترتب ثمرة الشجرة عليها وتسمى فائدة باعتبار عود نفعه الى الفاعل.

(قوله الحط للاوزار): اي منتهى التوبة وثمرتها حط الاوزار بمعنى ازالة الاثام عن المذنب وتلك الثمرة إنما هي بمحض تفضل منه تعالى لا بوجوب عليه خلافا للمعتزلة الزاعمين أنه يجب على الله قبول التائب عقلا ونقلا واستدلوا على ذلك من طريق النقل بقوله تعالى « إنما التوبة على الله للذين يعملون السوء »^(٢) الآية واستدلواهم بهذه الآية على مطلوبهم من وجهين الأول أن كلمة على للوجوب فقولهم إنما التوبة على الله للذين يدل على أنه يجب على الله عقلا قبولها.

(١) سورة النور آية رقم ٣١.

(٢) سورة النساء آية رقم ١٧.

الثاني: لو حملنا قوله: إنما التوبة على الله على مجرد القبول لم يبق بينه وبين قوله فاولئك يتوب الله عليهم فرق لان هذا ايضا اخيار عن الوقوع أما اذا حملنا ذلك على وجوب القبول وهذا على الوقوع يظهر الفرق بين الايتين ولا يلزم التكرار ورد هذا المذهب الفخر^(١) الرازي بوجه الأول: أن لازمة الوجوب استحقاق الدم عند الترك فهذه اللازمة إما أن تكون ممتنعة الثبوت في حق الله تعالى أو غير ممتنعة في حقه والأول باطل لأن ترك ذلك الواجب لما كان مستلزما لهذا الدم وهذا الدم محال الثبوت في حق الله تعالى وجب أن يكون ذلك الترك ممتنع الثبوت في حق الله، وإذا كان الترك ممتنع الثبوت عقلا كان الفعل واجب الثبوت فحينئذ يكون الله تعالى موجبا بالذات لا فاعلا بالاختيار وذلك باطل واما ان كان استحقاق الدم غير ممتنع الحصول في حق الله تعالى فكل ما كان ممكنا لا يلزم من فرض وقوعه محال فيلزم جواز أن يكون الاله مع كونه الها يكون موصوفا باستحقاق الدم، وذلك محال لا بقوله عاقل ولما بطل هذان القسمان ثمت ان القول بالوجوب على الله تعالى باطل.

(الحجة الثانية): ان قادية العبد بالنسبة الى فعل التوبة وتركها إما أن يكون على السوية أو لا يكون على السوية فإن كان على السوية لم يترجح فعل التوبة على تركه الا لمرجح ثم ذلك المرجح إن حدث لا عن محدث لزم نفي الصانع وإن حدث عن العبد عاد التقسيم وإن حدث عن الله فحينئذ العبد إنما أقدم على التوبة بمعونة الله وتقويته فتكون تلك التوبة انعاما من الله تعالى على عبده وانعام المولى على عبده لا يوجب عليه أن ينعم عليه مرة أخرى فثبت ان صدور التوبة عن العبد لا يوجب على الله القبول وأما إن كانت قادية العبد لا

(١) سبقت الترجمة له في الجزء الأول في كلمة وافية.

تصلح للترك والفعل فحينئذ يكون الجبر ألزم وإذا كان كذلك كان القول بالوجوب أظهر بطلانا وفسادا.

(الحجة الثالثة): التوبة عبارة عن الندم على ما مضى والعزم على الترك في المستقبل والندم والعزم من باب الكراهات والارادات، والكراهة والارادة لا تحصلان باختيار العبد والا افتقر في تحصيلهما الى إرادة أخرى ولزم التسلسل وإذا كان كذلك كان حصول هذا الندم وهذا العزم بمحض تخليق الله تعالى وفعل الله لا يوجب على الله فعلا آخر فثبت أن القول بالوجوب باطل.

(الحجة الرابعة): إن التوبة فعل يصل باختيار العبد على قولهم فلو صار ذلك علة للوجوب على الله لصار فعل العبد مؤثرا في ذات الله وفي صفاته وذلك لا يقوله عاقل فاما الجواب عما احتجوا به فهو أنه تعالى وعد قبول التوبة من المؤمنين فإذا وعد الله بشيء وكان الخلف في وعده محالا كان ذلك شبيها بالواجب، فهذا التأويل صح اطلاق كلمة على وبهذا الطريق ظهر الفرق بين قوله «إنما التوبة على الله»^(١) وبين قوله «فأولئك يتوب الله عليهم»^(٢) ان قيل فلما أخبر عن قبول التوبة وكل ما أخبر الله عن وقوعه كان واجب الوقوع فيلزمكم ان لا يكون فاعلا مختارا قلنا الاخبار عن الوقوع تبع للوقوع والوقوع تبع للايقاع والتبع لا يغير الأصل، فكان فاعلا مختارا في ذلك الايقاع أما أنتم فتقولون بأن وقوع التوبة من حيث أنها هي تؤثر في وجوب القبول على الله تعالى وذلك لا يقوله عاقل فظهر الفرق ١. هـ. بلفظه.

(١) سورة النساء آية رقم ١٧.

(٢) سورة النساء آية رقم ١٧.

(والتوب مثل الذنب عن نبينا

سراً وجهراً هكذا قد بينا)

(قوله والتوب مثل الذنب) اعلم أن من الذنوب ما هو ظاهر كالزنا، وشرب الخمر، وأكل الخنزير، وأكل الربا، وشهادة الزور، الى غير ذلك ومنها ما هو باطن كالعجب والكبر والرياء والحسد والعزم على الفسق ونحو ذلك، وتجب التوبة من جميعها لكن توبة كل ذنب بما يناسبه فالتوبة من الذنوب الظاهرة يجب أن تكون ظاهرة على اللسان بطلب الغفران من المنان، وأما التوبة من الذنوب الباطنة يكفي أن تكون باطنة من غير اظهار على اللسان فان أظهرها مظهر كان ذلك فضلاً له، وقد فعل فوق ما يجب نفلاً، والدليل على هذا التفصيل قوله ﷺ للمعاذ « اذا عملت سيئة فاحدث معها توبة السر بالسر والعلانية بالعلانية » والجهر في المعاصي هو أن يعمل معصية بدنية والسر فيها هي المعاصي القلبية والجهر في التوبة هي اجراء الاستغفار على اللسان مع الندم والانكسار في الجنان، والسر منها هو الافتصار على ما عدا الاستغفار باللسان من الاركان فاذا عمل المكلف معصية من المعاصي البدنية وجبت التوبة عليه جهراً ثم اختلفوا في حد الجهر فقال قوم: هو ما سمعته اذنان فصاعداً وقال آخرون: هو ما سمعه من يليك فصاعداً وجعل أرباب هذا القول ما سمعته الأذنان من السر وثمرة الخلاف تظهر فيما إذا عمل رجل شيئاً من المعاصي البدنية وقد اطلع عليه غيره هل عليه أن يظهر التوبة عند من علم بمعصيته أم لا..؟ قولان للفقهاء صحح الامام رضوان الله عليه أن ليس عليه اظهار ذلك عند من علم بمعصيته، ونوقش في ذلك بأن من اطلع على معصيته مستصحب للبراءة منه حتى يعلم رجوعه وتوبته فأجاب بما حاصله أن المتبرئ منه إنما برئ منه بحق فيجوز له ان يقيم على حقه في البراءة منه ولا شيء عليه.

أقول: وهذا الجواب لا يدفع تلك المناقشة فإنها مبنية على قاعدة مشهورة صرح بها هذا الامام وغيره هي أنه ليس لأحد أن يبيح البراءة من نفسه، ومن أباح البراءة من نفسه فهو هالك عند الله أنه صادق واستدل عليها الامام بقوله تعالى « فاذ لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون »^(١) قائلًا إنه تعالى حكم على القذفة بالكذب إن لم يأتوا بالشهداء ولو كانوا صادقين في نفس الأمر كذلك من أباح من نفسه البراءة في الظاهر يبرأ منه، وإن كان محققا في السرية لكن للامام أن يقول هذا التائب إنما أباح من نفسه البراءة حين مباشرة المعصية فتوبته جب لما قبلها مطلقا، وقد يجاب بأن ابقاء من علم أنه يبرأ منه بموجب البراءة على البراءة منه مع القدرة على نقله من البراءة منه اباحة للبراءة من نفسه، أما القائلون بأن الجهر هو ما سمعه من يليك فصاعدا فقد اوجبوا على من عمل المعصية وأطلع عليها غيره أن يبلغ توبته من أطلع على معصيته ووجهه أنه لما كان الجهر هو ما سمعه الغير وكان بعض الغير مطلعاً على المعصية والبعض لم يطلع كان لا معنى لايجاب اظهار التوبة عند من لم يطلع على معصيته، فتعين أن الواجب هو اظهارها عند من اطلع على معصيته نعم يستثنى من ذلك إذا كان هذا العاصي مشهور الفسق في جميع النواحي أو كان قد اطلع على معصيته من لا يصل الى اخباره فإنه ليس عليه في الأول إلا اشهار التوبة كما شهرت معصيته وفسقه لتعذر اظهارها على كل فرد ممن اشتهر معه فسقه، وكذلك ليس عليه في الحال الثاني شيء لأنه إذا لم يكن من اطلع على معصيته بمحل يصل اليه

(١) سورة النور آية رقم ١٢ وقد جاءت الآية محرفة في المطبوعة حيث قال (فان لم يأتوا بأربعة شهداء) وصوابها ما ذكر.

خبره ولو بالكتابة فقد تعذر اخباره، والتكليف بما هو متعذر الوجود
تكليف بما لا يطاق وهو ممنوع.

(قوله عن نبينا) أي محمد ﷺ والاشارة الى تلك الرواية والاضافة
لتشريف المضاف اليه.

(قوله سرّاً وجهراً) انتصبا على التمييز المفسر لاجمال المماثلة في
قوله: والتوب مثل الذنب فإن المماثلة هنالك مجملة فسرت بهذا التمييز
هنا.

(قوله هكذا قد بينا) الاشارة الى هذا التمييز أي هكذا قد بين
المذكور من تلك المماثلة.

(فالعجب والكبر معا والحسد
 كذا الريا توبتها ان تفقد)
 (وهكذا العزم على الكفران
 فالحق انه من العصيان)

(قوله فالعجب) تفريع على قوله والتوب مثل الذنب والعجب بضم
 المعجمة: هو استعظام النعمة والركون إليها مع قطع النظر أنها من الله
 عز وجل، أما إذا استعظمها بالنظر الى صدورها من الله تفضيلاً عليه
 وأستر بها لذلك فليس هذا بعجب « قل بفضل الله وبرحمته فبذلك
 فليفرحوا هو خير ما يجمعون »^(١) (سببه) صفة كمال في النفس من
 علم أو جمال أو حسب أو نحو ذلك وهو كبيرة لما في ذلك الحديث
 الصحيح « لو لم تذبوا لخشيت عليكم ما هو أكبر منه »^(٢) (العجب)
 وفي الحديث الرباني قال الله عز وجل « لولا أن الذنب خير لعبدي
 المؤمن من العجب ما خلقت بين عبدي المؤمن وبين الذنب »^(٣) وفي
 حديث الديلمي: لولا أن المؤمن يعجب بعمله لعصم من الذنب حتى

(١) سورة يونس آية رقم ٥٨

(٢) الحديث رواه الامام مسلم عن أبي هريرة بلفظ (لو لم تذبوا لذهب الله بكم وجاء بقوم يذبون فيستغفرون
 الله فيغفر لهم .)

ورواه أيضاً عن أبي أيوب رفعه بلفظ (لولا انكم تذبون لخلق الله خلقاً يذبون يغفر لهم) وفي لفظ (لو
 أنكم لم تكن لكم ذنوب يغفرها الله لجاء بقوم لهم ذنوب يغفرها لهم). وللقاضي عن ابن
 عمر مرفوعاً لو لم تذبوا لجاء الله بقوم يذبون فيغفر لهم ويدخلهم الجنة، وله أيضاً عن أنس
 رفعه لو لم تذبوا لخشيت عليكم ما هو أشد من ذلك: العجب العجب. وقال الدررني: إنما
 كان العجب أشد لأن العاصي معترف بذنبه فترجى له التوبة، والمعجب مغرور بعلمه فتوبته
 بعيدة ويشير اليه قوله تعالى: (وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا).

(٣) لم نثر على هذا الحديث على كثرة بحثنا عليه ونرجو أن يوفقنا الله سبحانه وتعالى إليه

لا يهيم به ولكن الذنب خير له من العجب، وروى الدارقطني ليس بالخير أن يقضي العبد القول بلسانه والعجب في قلبه، وروى أبو الشيخ: شرار امتي المعجب بدينه المرآئي بعمله المخاصم بحجته والراء شرك.

(وعلاجه) أن يعلم أن تلك النعمة إنما تفضل بها عليه مولاه وأنه هو محلها لا موجد لها وليس للمحل شيء من التأثير في الحال، فاني له أن يعجب بشيء ليس هو من فعله فإن قال: إنه كان هو السبب لوجودها قيل له جعلك سببا لها نعمة أخرى تفضل بها عليك غيرك فليس لك من الأمر شيء، فالواجب عليك شكر المنعم بها لا كفرانه.

(قوله والكبر): بكسر الكاف وسكون المعجمة هو رد الحق ودفعه واحتقار الناس وازدراؤهم وهو من أعظم الكبائر لقوله تعالى « سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق »^(١) « واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد »^(٢) « كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار »^(٣) « انه لا يحب المستكبرين »^(٤) « ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين »^(٥) أي صاغرين والآيات في ذم الكبر كثيرة وفي الحديث « اجتنبوا الكبر فان العبد لا يزال يتكبر حتى يقول الله تعالى اكتبوا عبدي هذا في الجبارين » وفي حديث حسنه الترمذي « لا يزال العبد يذهب بنفسه أي يرتفع ويتكبر حتى يكتب في الجبارين فيصيبه ما أصابهم » وفي الحديث الرباني يقول الله تعالى « الكبرياء

(١) سورة الأعراف آية رقم ١٤٦

(٢) سورة ابراهيم آية رقم ١٥

(٣) سورة غافر آية رقم ٣٥.

(٤) سورة النحل آية رقم ٢٣

(٥) سورة غافر آية رقم ٦٠

ردائي والعظمة ازارني فمن نازعني واحدا منهما قذفه في النار » وعبر بالرداء والازار هنا عن الخصوصية أي الكبرياء والعظمة مختصان بي ليس لاحد ان ينازعني في شيء منهما كما يختص الواحد منكم بردائه وازاره فلا ينازعه فيهما منازع وفي حديث النسائي والترمذي « يحشر المتكبرون يوم القيامة أمثال الذر في صورة الرجال يغشاهم الذل من كل مكان يساقون الى سجن في جهنم يسمى بولس تعلقهم نار الانيار يسقون من عصارة أهل النار طينة الخبال ». وفي حديث مسلم وأبي داؤد والترمذي وابن ماجه لا يدخل النار من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان ولا يدخل الجنة احد في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر وفي حديث مسلم « أن الله لا ينظر الى من يجر إزاره بطرا لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر قيل أن الرجل يجب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنة قال: ان الله جميل يحب الجمال الكبر بطر المحب وغمط الناس ».

(والكبر أنواع) لانه (إما) على الله تعالى وهو أفحش أنواع الكبر كتكبر فرعون ونمرود حيث استنكفا أن يكونا له عبيدين تعالى وادعيا الربوبية قال تعالى: « إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين » اي صاغرين لن يستنكف المسيح الاية (وإما) على رسوله بان يمتنع من الانقياد له تكبرا جهلا وعنادا كما حكى الله ذلك عن كفار مكة وغيرهم من الامم.

(وإما) على العباد يستعظم نفسه ويحتقر غيره ويزدرجه فيأبى عن الانقياد له أو يرتفع عليه ويأنف من مساواته وهذا وان كان دون الاولين إلا أنه عظيم اثمه ايضا لأن الكبرياء والعظمة إنما يليقان بالملك القادر القوي المتين دون العبد العاجز الضعيف فتكبره فيه منازعة لله في صفة لا تليق الا بهجلاله فهو كعبد أخذ تاج ملك وجلس على سريره فما أعظم استحقاقه للمقت واقرب استعجاله للخي و من ثم

قال تعالى كما مر في أحاديث أن من نازعه العظمة والكبرياء أهلكه أي لانهما من صفاته الخاصة به تعالى فالمنازع منازع في بعض صفاته تعالى وأيضا فالتكبر على عباده لا يليق الا به تبارك وتعالى فمن تكبر عليهم فقد جنى عليه إذ من استذل خواص غلمان الملك منازع له في بعض أمره وان لم يبلغ قبح من أراد الجلوس على سريره ومن لازم هذا التكبر بنوعيه مخالفة أوامر الحق لأن المتكبر ومنه المتجادلون في مسائل الدين بالهوى والتعصب تأبى نفسه من قبول ما سمعه من غيره وان اتضح سبيله بل يدعو كبره الى المبالغة في تزييفه واطهار ابطاله فهو على حد قوله تعالى « وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون »^(١) « واذا قيل له اتق الله اخذته العزة بالاثم فحسبه جهنم وليس المهاده »^(٢) وقال ابن مسعود كفى بالرجل اثما اذا قيل له اتق الله أن يقول عليك بنفسك وقال ﷺ لرجل يأكل بشماله كل يمينك فقال^(٣) متكبرا لا أستطيع فشلت يده فلم يرفعها بعد « فاذن التكبر على الخلق يدعو الى التكبر على الخالق الا ترى أن ابليس لما تكبر على آدم وحسده بقوله « أنا خير منه »^(٤) جره ذلك الى التكبر على الله لمخالفة أمره فهلك هلاكاً مؤبداً. هـ (وعلاجه) بجميع انواعه أن ينظر في مبدئه ومنتهاه وفي حقيقة أحواله فإنه متى ما استغرق نظره في ذلك عرف ماهيته وتبين له عجزه وانكسرت عند ذلك نفسه والى هذا يشير قوله تعالى « قتل الانسان ما أكفره من أي شيء خلقه من نطفة خلقه فقدره ثم السبيل يسره ثم أماته فأقبره

(١) سورة فصلت آية رقم ٢٦

(٢) سورة البقرة آية رقم ٢٠٦

(٣) لم نثر على هذا الحديث

(٤) سورة الأعراف آية رقم ١٢ والآية (قال ما منعك ألا تسجد إذ أمرتك قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين). وسورة ص آية ٧٦

ثم اذا شاء أنشره^(١) وقوله تعالى « هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا^(٢) » الايات.

(قوله معا) أي جميعا انتصب على الحال وصاحبه توبتها والعامل فيه تفقد والمعنى فالعجب والكبر وما بعدهما توبتها جميعا أن تفقد.

(قوله والحسد): هو التمني زوال نعمة الغير بلا حق فخرج بقولنا بلا حق هو ما إذا كان التمني يحق وذلك كأن يكون المنعم عليه باغيا مثلا فإنه يحل شرعا اضاعته ماله، وكل ما حل اضاعته جاز تمنى زواله ضرورة وبقولنا تمنى ازالة النعمة ما اذا لم يتمن زوالها لكن تمنى أن يكون له مثلها، فإن هذا ليس بحسد وإنما هو غبطة وفي الحديث « المؤمن يغبط والمنافق يحسد^(٣) » وللمحسد مراتب أعلاها تمنى زوال نعمة الغير من غير أن يكون للمحسد نفع في زوالها (ثانيها) تمنى زوالها مع رجاء أن تنتقل اليه أو ينتقل اليه مثلها (ثالثها) تمنى زوالها ليساويا في المنزلة فلا يكون المحسود زائدا عليه بشيء وهو بجميع انواعه حرام قال تعالى « ام يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله^(٤) » وقال تعالى « ودوا لو تكفروا كما كفروا فتكونون سواء^(٥) » وقال ﷺ « الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب والصدقة تطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار والصلاة نور المؤمن والصيام جنة^(٦) » أي ساتر ووقاية وفي رواية الديلمي الحسد

(١) سورة عبس آية رقم ١٧ — ٢٢

(٢) سورة الدهر آية رقم ١

(٣) لم نثر على هذا الحديث على كثرة البحث والتقصي.

(٤) سورة النساء آية رقم ٥٤ وتكملة الآية (فقد آتينا آل ابراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكا عظيما).

(٥) سورة النساء آية رقم ٨٩

(٦) الحديث رواه ابن ماجه في كتاب الزهد ٢٢ باب في الحسد ٤٢١٠ حدثنا هارون ابن عبد الله

يفسد الايمان كما يفسد الصبر العسل في رواية أبي داود « ياكم والحسد فإن الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب » وفي حديث آخر « دب اليكم داء الامم قبلكم الحسد والغضاء هي الحالقة حالقة الدين لا حالقة الشعر والذي نفس محمد بيده لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا أفلا انبئكم بشيء اذا فعلتموه تحاببتم افشوا السلام بينكم »^(١) وفي حديث الطبراني ليس مني ذو حسد ولا نميمة ولا كهانة ولا انا منه وفي حديث الحاكم والديلمي أن ابليس يقول: ابغوا من بني آدم البغي والحسد فانهما يعدلان عند الله الشرك فهذه الأحاديث كلها دالة على أن الحسد من الكبائر أما قوله ﷺ « الحسد في اثنين رجل آتاه الله القرآن فقام به واحل حلاله وحرم حرامه ورجل آتاه الله مالا فوصل به اقرباءه ورحمه وعمل بطاعة الله تمنى أن يكون مثله »^(٢) ففيه اطلاق الحسد على الغبطة تجوزا الا

== الحمال واحمد بن الأزهر. قال: ثنا ابن ابي فديك عن عيسى ابن أبي الحنات عن أبي الزناد عن أنس أن رسول الله ﷺ — وذكره وفي زيادة « والصدقة تطفىء الخطيئة كما يطفىء الماء النار، والصلاة نور المؤمن، والصيام جنة من النار ».

وفي الزوائد: الجملة الأولى رواها أبو داود في سننه من حديث أبي هريرة واسناد حديث أنس بن مالك فيه عيسى بن أبي عيسى، وهو ضعيف.

(١) الحديث رواه ابن ماجه في المقدمة ٩ باب في الايمان ٦٨ ثنا وكيع وأبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ — وذكره ورواه الامام مسلم في الايمان ٩٣ وأبو داود في الأدب ١٣١ والترمذي في الاستئذان ١ واحمد بن حنبل في المسند ١: ١٦٥، ١٦٧: ٢، ٣٩١، ٤٤٢، ٤٧٧، ٤٩٥، ٥١٢، (حلي)

(٢) الحديث رواه الامام البخاري في كتاب العلم ١٥ باب الاختياط في العلم والحكمة، وقال عمر: تفقهوا قبل أن تسودوا ٧٣ — حدثنا سفيان قال: حدثني اسماعيل بن أبي خالد على غير ما حدثناه الزهري قال: سمعت قيس بن أبي حازم قال: سمعت عبد الله بن مسعود قال: قال النبي ﷺ — وذكره.

ورواه الامام مسلم في المساقاة ٢٩ والنسائي في الزكاة ٢٠ واحمد بن حنبل في المسند ٩: ٢، ٨٨، ١٥٢

ترى الى قوله في آخر الحديث « تمنى أن يكون مثله » ولم يقل تمنى أن تزول نعمته وأما قوله عليه الصلاة والسلام « كل ابن آدم حسود لا يضر حاسدا حسده ما لم يتكلم باللسان أو يعمل باليد » ففيه بيان الحسد المعفو عنه وهو ما يجده الانسان في نفسه اضطرارا فانه لا يؤاخذ به حتى يحققه بالافعال الاختيارية ومن (آفات) الحسد أن فيه تسخطا لقضاء الله اذا أنعم على الغير بما لا مضرة عليك فيه وشماتة بأخيك المسلم قال تعالى « إن تمسكم حسنة تسؤهم وإن تصبكم سيئة يفرحوا بها »^(١) (وعلاجه) ان تعرف أنه يضر الحاسد دينا ودنيا ولا يضر المحسود لا دينا ولا دينا إذ لا تزول نعمة بحسد قط، والا لم تبقى لله نعمة على أحد حتى إيمان لأن الكفار يحبون زواله عن أهل بل المحسود منتفع بحسبك دنيا لانه مظلوم من جهتك سيما إن أبرزت حسدك الى الخارج بالغيبة وهتك الستر وغيرهما من أنواع الايذاء، فهذه هدايا تهدي إليه حسناتك بسببها حتى تلقى الله يوم القيامة مفلسا محروما من النعم كما حرمت منها في الدنيا وديناً لسلامته من غمك وحزنك وغيرهما ا.هـ.

(قوله كذا الرياء) ويسمى الشرك الاصغر وهو ارادة العامل بعبادته غير وجه الله تعالى كأن يقصد اطلاع الناس على عبادته وكماله حتى يحصل له منهم مال أو جاه أو ثناء.

(إما) باظهار نحول وصفرة وجه ونحو تشعث شعر وبذاذة هيئة وخفض صوت وغمض جفن ايهاما لشدة اجتهاده في العبادة وحزنه وقلة أكله وعدم مبالاته بأمر نفسه لاشتغاله عنها بالأهم، وتوالي صومه وسهره واعراضه عن الدنيا وأهلها.

(١) سورة آل عمران آية رقم ١٢٠.

(وإمام) باظهار زي الصالحين كاطراق الرأس في المشي والهدوء في الحركة وابقاء أثر السجود على الوجه ولبس الصوف وخشن الثياب وتقصيره وغير ذلك و(إمام) بالوعظ والتذكير واطهار حفظ السنن ولقاء المشايخ واتقان العلوم وغير ذلك من الطرق الكثيرة.

(وإمام) بنحو تطويل أركان الصلاة وتحسينها واطهار التحشع فيها وكذا الصوم والحج وغيرهما من العبادات (وإمام) بالاصطحاب والزائرين والمخالطين كمن يطلب من عالم أو أمير أو صالح أن يأتي اليه لزيارته ايهاما لرفعته وتبرك الاكابر به وكمن يذكر انه لقي شيوخا كثيرين افتخارا بهم وترفعاً بذلك على غيره وهو بجميع أنواعه حرام بشهادة الكتاب والسنة واجماع الامة قال تعالى «الذين هم يراءون ويمنعون الماعون»^(١) وقال تعالى «ولا يشرك بعبادة ربه احدا»^(٢) أي لا يرأى بعمله، ومن ثم نزلت فيمن يطلب الاجر والحمد بعبادته وأعماله وقال ﷺ: «إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الاصغر الرياء يقول الله يوم القيامة اذا جزی الناس بأعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم تراؤون في الدنيا انظروا هل تجدون عندهم جزاء...؟»^(٣) وفي حديث آخر ان أذن الرياء شرك «وأحب العبيد الى الله الاتقياء الاسخياء الاخفياء»^(٤)

(١) سورة الماعون آية رقم ٦ — ٧ وقد جاءت الآية محرفة في المطبوعة حيث قال: والذين بزيادة (الواو).

(٢) سورة الكهف آية رقم ١١٠

(٣) الحديث رواه الامام احمد بن حنبل في المسند ٥: ٤٢٨ ثنا يونس ثنا ليث عن يزيد يعني ابن الهادي عن عمرو عن محمود بن لبيد أن رسول الله ﷺ — قال: وذكره

(٤) الحديث رواه ابن ماجة في كتاب الفتن ٣٩٨٩ عن زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر بن الخطاب — رضي الله عنه — أنه خرج يوماً إلى مسجد رسول الله ﷺ — فوجد معاذ بن جبل قاعداً عند قبر النبي ﷺ — يبكي فقال ما يبكيك؟ قال يبكي شيء سمعته من رسول الله ﷺ — سمعت رسول الله ﷺ — يقول: إن يسير الرياء =

أي المبالغون في ستر عباداتهم وتنزيهها عن شوائب الاغراض الفانية والاخلاق الدنيئة وفي حديث آخر « إن أخوف ما أخاف على أمتي الاشرار بالله أما اني لست أقول يعبدون شمساً ولا قمراً ولا وثناً ولكن أعمالا لغير الله وشهوة خفية »^(١) وفي حديث آخر « ان الله اذا كان يوم القيامة ينزل الى العباد أي ينزل اليهم أمره ليقضي بينهم وكل امة جاثية فأول من يدعي به رجل جمع القرآن ورجل قتل في سبيل الله ورجل كثير المال فيقول الله للقارئ ألم أعلمك ما انزلت على رسولي قال: بلى يا رب قال: فماذا عملت فيما عملت..؟ قال: كنت أقوم اناء الليل واناء النهار فيقول الله له: كذبت بل أردت أن يقال فلان قارئ فقد قيل ذلك ويؤتى بصاحب المال فيقول الله له: ألم أوسع عليك حتى لم أدعك تحتاج الى أحد..؟ قال: بلى يا رب قال: فما عملت فيما أتيتك قال: كنت اصل الرحم واتصدق فيقول الله له: بل أردت أن يقال فلان جواد فقد قيل ذلك ويؤتى بالذي قتل في سبيل الله فيقول الله له: فيما ذا قتلت..؟ فيقول: أمرت بالجهاد في سبيلك فقاتلت حتى قتلت فيقول الله له: كذبت ويقول الله له بل أردت ان يقال فلان جريء أي شجاع فقد قيل ذلك يا ابا هريرة أولئك الثلاثة أول خلق الله تسعر بهم النار يوم القيامة »^(٢) (وعلاجه)

== شرك، وان من عادي لله ولياً فقد بارز الله بالمحاربة وذكره. وفي الزوائد: في اسناده عبدالله ابن لهيعة وهو ضعيف.

(١) الحديث رواه الامام احمد في المسند ٤: ١٢٤ ثنا زيد بن الحباب قال حدثني عبد الواحد ابن زيد أخبرنا عبادة بن نسي عن شداد بن أوس أنه بكى فقبل له ما يبكيك قال شيئا سمعته من رسول الله ﷺ — بقوله فذكرته فأبكاني. سمعت رسول الله ﷺ — يقول وذكره. وفيه زيادة « ولكن يراؤون بأعمالهم، والشهوة الخفية أن يصبح أحدهم صائماً فترى له شهوة من شهواته فيترك صومه ».

(٢) زهد ت ٤٨

هو أن يعرض عن رغبته في كل ذلك لما فيه من المضرة وفوات صلاح القلب وحرمان التوفيق في الحال والمنزلة الرفيعة في الآخرة والعقاب العظيم والمقت الشديد والخزي الظاهر حيث ينادي على رؤوس الخلائق ويقال للمرائي: يا فاجر يا غادر يا مرائي أما استحييت إذ اشتريت بطاعة الله تعالى عرض الحياة الدنيا راقبت قلوب العباد واستهزأت بنظر الله تعالى وطاعته وتحببت إلى العباد بالتبغض إلى الله تعالى وتزينت لهم بالشين عند الله تعالى وتقربت إليهم بالبعد من الله تعالى ولو لم يكن في الرياء إلا احباط عبادة واحدة لكفى في شؤمه ضرره اهـ.

(قوله توبتها ان تفقد) أي توبة هذه الأربع الكبائر هي فقدانها أصلاً من القلب وانعدامها حتى لا يبقى لها ثمرة ولا تأثير مع الندم على وجودها، ورفع (تفقد) على افعال ان حملاً على ما المصدرة قال في الخلاصة:

(وبعضهم اعمل أن حملاً على ما اختها حيث استحقت عملاً)

(قوله وهكذا العزم على الكفران) أي ومثل هذه الكبائر الأربع في صورة التوبة العزم على الكفر لانه من الكبائر القلبية فالتوبة منه اعدامه وردع النفس عنه فلا يشترط فيها اظهار التوبة على اللسان، وقد عرفت مما مر أن الكفر نوعان كفر نعمة وكفر شرك فالعزم على كفر النعمة فسق على الصحيح، وأما العزم على الشرك فقد صرح ابن حجر بأنه شرك ووجهه أنه لا يكون عازماً على الشر إلا وهو شاك في الاسلام أو جاهل بحقيقته أو معاند له وجميع الأوجه شرك.

(قوله فالحق أنه من العصيان) أي فالحق أن العزم على الكفران هو من جملة العصيان، وأنه لم يدخل تحت الأشياء المعفو عنها بحديث «إن الله تعالى تجاوز لامتي عما حدثت به أنفسها ما لم تتكلم به

أو تعمل به»^(١) لحديث «إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار قالوا يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول قال إنه كان حريصاً على قتل صاحبه»^(٢) فعلى بالحرص وللإجماع على المؤاخظة بأعمال القلوب كالاحسد ونحوه ولقوله تعالى «ومن يرد فيه بإلحاد بظلم»^(٣) الآية على تفسير الإلحاد بالمعصية ولقوله تعالى «ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولاً»^(٤) وللسبكي^(٥)

(١) الحديث رواه ابن ماجة في الطلاق ١٦ باب طلاق المكره والناس ٢٠٤٤ ثنا سفيان بن عيينة، عن مسعر، عن قتادة عن زرارة بن أوفى عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ وذكره ورواه الإمام البخاري في العتق ٦ والطلاق ١١ وإيمان ١٥، ورواه الإمام مسلم في إيمان ٢٠١، ٢٠٢، وأبو داود في الطلاق ١٥ والترمذي في الطلاق ٨ والنسائي في الطلاق ٢٢، والامام احمد بن حنبل في المسند ٢: ٣٩٨، ٤٢٥، ٤٧٤، ٤٨١، ٤٩١، (حلي).

(٢) الحديث رواه الامام البخاري في كتاب الفتن ١٠ باب اذا التقى المسلمان بسيفيهما ٧٠٨٣ — حدثنا حماد عن رجل لم يسمه عن الحسن قال: خرجت بسلاحي ليالي الفتن فاستقبلني أبو بكر فقال: أين تريد؟ قلت: أريد نصرة ابن عم الرسول ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ اذا تواجه المسلمان بسيفيهما فكلاهما من أهل النار، قيل: فهذا القاتل فما بال المقتول؟ قال: إنه أراد قتل صاحبه

قال حماد بن زيد فذكرت ذلك لايوب ويونس بن عبيد وأنا أريد أن يحدثاني به فقال: إنما روى هذا الحديث الحسن عن الأحنف بن قيس عن أبي بكرة، حدثنا سليمان، حدثنا حماد بهذا وقال مؤمل: حدثنا حماد بن زيد حدثنا أيوب ويونس وهشام ومعلّى بن زياد عن الحسن عن الأحنف عن أبي بكرة عن النبي ﷺ ورواه معمر عن أيوب، ورواه بكار بن عبد العزيز عن أبيه عن أبي بكرة، وقال غندر حدثنا شعبه عن ربيع بن حراش عن أبي بكرة عن النبي ﷺ ولم يرفعه سفيان عن منصور.

ورواه أيضاً في إيمان ٢٢ ودباب ٢ والقسامة ٣٣، وأبو داود في الفتن ٥، والنسائي في التوحيد ٢٩، والقسامة ٧ وابن ماجة في الفتن ١١ واحمد بن حنبل في المسند ٤: ٤٠١، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٣، ٤٢٧، ٤٨٨، (حلي).

(٣) سورة الحج آية رقم ٢٥

(٤) سورة الاسراء آية رقم ٣٦

(٥) هو علي بن عبد الكافي بن علي بن تمام السبكي الأنصاري الخزرجي أبو الحسن تقي الدين =

في تفصيل حديث النفس كلام أحسن فيه جدا فقال ما نصه الذي يقع في النفس من قصد المعصية على خمس مراتب.

الأولى: الهاجس وهو ما يلقي فيها ثم جريانه فيها وهو الخاطر ثم حديث النفس وهو ما يقع فيها من التردد هل يفعل أو لا؟ ثم الهم وهو ترجيح قصد الفعل، ثم العزم وهو قوة ذلك القصد والجزم به بالهاجس لا يؤاخذ به اجماعا لانه ليس من فعله وإنما هو شيء ورد عليه لا قدرة له عليه ولا صنع، والخطر الذي بعده كان قادرا على دفعه بصرف الهاجس أول وروده ولكن هو وما بعده حديث النفس مرفوعان بالحديث الصحيح وإذا ارتفع حديث النفس ارتفع ما قبله بطريق الأولى، وهذه المراتب الثلاث ايضا لو كانت في الحسنات لم يكتب له بها اجر أما الاول فظاهر وأما الثاني والثالث فلعدم القصد، وأما الهم فقد بين الحديث الصحيح أن الهم بالحسنة يكتب حسنة والهم بالسيئة لا يكتب سيئة وينتظر فان تركها لله كتبت حسنة، ان فعلها كتبت سيئة واحدة، والأصح في معناه أنه يكتب عليه الفعل وحده وهو معنى قوله واحدة وان الهم مرفوع ومن هذا يعلم أن قوله في حديث النفس ما لم تتكلم به أو تعمل به ليس له مفهوم حتى يقال إنها تكلمت أو عملت يكتب عليها حديث النفس، لانه اذا كان الهم لا يكتب فحديث النفس أولى، وأما العزم فالمحققون على أنه يؤاخذ به وخالف بعضهم وقال: انه من الهم المرفوع وربما تمسك بقول

== شيخ الاسلام في عصره، وأحد الحفاظ المفسرين الناطرين وهو والد التاج السبكي صاحب الطبقات ولد في سبك من أعمال المنوفية عام ٦٨٣ هـ وانتقل الى القاهرة ثم الى الشام وولي قضاء الشام سنة ٧٣٩ هـ واعتل فعاد الى القاهرة فتوفي فيها عام ٧٥٦ هـ من كتبه الدر العظيم في التفسير، ومختصر طبقات الفقهاء، وإحياء النفوس في صنعة القاء الدروس. وغير ذلك كثير توفي عام ٧٥٦ هـ

راجع طبقات الشافعية ٦: ١٤٦ — ٣٢٦ وخطط مبارك ١٢: ٧ وحسن المحاضرة ١: ١٧٧

أهل اللغة هم بالشيء عزم عليه، والتمسك بهذا غير شديد لأن اللغوي لا يتنزل على هذه الدقائق ا. هـ كلامه لكن ذكر في شرح المنهاج ما يخالف ما هنا في الهم حيث قال: اني ظهر لي الان المؤاخذة من اطلاق قوله ﷺ وتعمل ولم يقل أو تعمله قال فيؤخذ منه تحريم المشي الى معصية وان كان المشي في نفسه مباحا لكن الانضمام قصد الحرام إليه فكل واحد من المشي والقصد لا يحرم عند انفراده أما اذا اجتماعا فان كان مع الهم عمل لما هو من أسباب المهموم به فافتضى اطلاق او تعمل المؤاخذة به، وعلى هذا مشى ابنه في جمعه ومنعه فقال ما نصه: إن عدم المؤاخذة بحديث النفس والهم ليس مطلقا بل بشرط عدم التكلم والعمل حتى إذا عمل يؤاخذ بشيئين همه وعمله ولا يكون همه مغفورا وحديث نفسه الا اذا لم يتعقبه العمل كما هو ظاهر الحديث ا. هـ.

قبول وقت التوبة

(ولم يرد تائب من ذنبه
حتى يرى الموت دنا من قربهِ)
(أو تطلع الشمس من المغرب قد
أتى عن المختار فيما قد ورد)

(قوله ولم يرد تائب من ذنبه) الخ هذا بيان لوقت قبول التوبة اعلم أن توبة التائب مقبولة ما لم يفرغ بالموت أو تطلع الشمس من مغربها فإذا كان أحد الامرين لم تقبل التوبة لقوله تعالى « وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن »^(١) ولقوله تعالى في صفة فرعون « فلما أدركه الفرق قال آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل وانا من المسلمين الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين »^(٢) فلم يقبل الله توبته عند مشاهدة العذاب ولو انه أتى بذلك الايمان قبل تلك الساعة بلحظة لكان مقبولا ولقوله تعالى « حتى اذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعوني لعلي أعمل صالحا فيما تركت كلا انها كلمة هو قائلها »^(٣) ولقوله تعالى « وانفقوا مما رزقناكم من قبل ان يأتي احدكم الموت فيقول رب لولا اخرجتني الى أجل قريب فاصدق وأكن من الصالحين ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء أجلها »^(٤) ولقوله تعالى « فلم

(١) سورة النساء آية رقم ١٨

(٢) سورة يونس آية رقم ٩٠ - ٩١

(٣) سورة المؤمنون آية رقم ٩٩

(٤) سورة المنافقون آية رقم ١٠ وتكملة الآية (والله خبير بما تعملون) آية ١١

يكن ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا»^(١) ولما روى أبو أيوب عن النبي ﷺ أن الله تعالى يقبل توبة العبد ما لم يغرغر^(٢) أي ما لم تتردد الروح في حلقه وعن عطاء ولو قبل موته بفواق ناقة وعن الحسن أن إبليس قال حين أهبط إلى الأرض وعزتك لا أفارق ابن آدم ما دام روحه في جسده فقال وعزتي لا أغلق عليه باب التوبة ما لم يغرغر ولقوله ﷺ التوبة مقبولة حتى تطلع الشمس من مغربها^(٣) ولقوله ﷺ للتوبة باب بالمغرب مسيرة سبعين عاما لا يزال كذلك حتى يأتي بعض آيات ربك طلوع الشمس من مغربها^(٤) ولقوله ﷺ أن الله تعالى ييسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار وييسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها^(٥) وفي هذه الآيات والاحاديث تنبيه على أمرين.

-
- (١) سورة غافر آية رقم ٨٥
(٢) الحديث رواه ابن ماجه في كتاب الزهد ٣٠ باب ذكر التوبة ٤٢٥٣ أنابنا الوليد بن مسلم، عن ابن ثوبان، عن أبيه عن مكحول، عن جبير بن نفير عن عبدالله بن عمرو، عن النبي ﷺ قال: وذكره
في الزوائد: في اسناده الوليد بن مسلم — وهو مدلس، وقد عنعنه، وكذلك مكحول الدمشقي ورواه الامام مسلم في الدعوات ٩٨، واحمد بن حنبل ٢: ١٣٢، ١٥٣، ٣: ٤٢٥ (حلي)
(٣) الحديث رواه الامام احمد بن حنبل في المسند ٤: ٢٤٠، ٢٤١ ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن عاصم بن أبي النجود عن زر بن حبیش قال أتيت صفوان بن عسال المرادي فقال ما جاء بك فقلت جئت اطلب العلم قال فأني سمعت رسول الله ﷺ وذكره. ورواه الترمذي في كتاب الدعوات ٩٩ باب في فضل التوبة والاستغفار وما ذكر من رحمة الله لعباده، ٣٥٣٥ بسنده عن زر بن حبیش وذكره قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.
(٤) الحديث رواه الترمذي في كتاب الدعوات ٣٥٣٦ حدثنا أحمد بن عبدة الضبي، حدثنا حماد ابن زيد عن عاصم عن زر بن حبیش قال أتيت صفوان بن عسال المرادي فقال: ما جاء بك قلت ابتغاء العلم وذكره.
(٥) الحديث رواه الامام مسلم في كتاب التوبة ٥ باب قبول التوبة من الذنوب وإن تكررت من الذنوب والتوبة ٣١ (٢٧٥٩) حدثنا محمد بن العثي حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا شعبة

(أحدهما): أن الايمان عند الغرغرة وعند معاينة عذاب الاستئصال لا ينفع وهو مجمع عليه لانه انما كان بالجزاء لا باختيار الا قوم يونس فانه انما نفعهم ايمانهم عند معاينة عذاب الاستئصال كرامة لنبيهم وخصوصية لهم، وخالف هذا الاجماع ابن العربي^(١) وحكاه بعضهم عن الصوفية ايضا فزعموا ان ايمان الملجي نافع وبالغ ابن العربي فزعم أن فرعون مؤمن شهيد حيث قال ما حاصله لما حال الغرق بين فرعون وبين اطماعه لجأ الى الله تعالى والى ما اعطاه باطنه مما كان عليه من الذلة والافتقار فقال « آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل »^(٢) لرفع الاشكال كما قالت السحرة لما آمنت: آمنا برب العالمين رب موسى وهارون لرفع الارتباب وازاحة الاشكال ثم قال وأنا من المسلمين فخاطبه بلسان العتب الان أظهرت ما كنت قبل علمته وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين في اتباعك فاليوم ننجيك فبشره قبل قبض روحه لتكون لمن خلفك آية اي لتكون النجاة علامة له اذا قال ما قلته كانت له النجاة مثل ما كانت لك إذ العذاب ما يتعلق الا بظاهرك وقد أريت الخلق نجاته من العذاب. فكان ابتداء الغرق عذابا وصار الموت فيه شهادة خالصة كل ذلك حتى لا يئأس أحد من رحمة الله تعالى فانه لا يئأس من روح الله الا القوم الكافرون، والاعمال بالخواتيم أما قوله تعالى سنة الله التي قد^(٣) خلت « في عباده » يعني الايمان عند رؤية اليأس وانما قبض فرعون ولم يؤخر

= عن عمرو بن مرة قال: سمعت أبا عبيدة يحدث عن موسى عن النبي — ﷺ — قال: وذكره. ورواه الامام احمد في المسند ٤: ٣٩٥، ٤٠٤ (حلي) بسنده عن أبي عبيدة، عن أبي موسى الأشعري

(١) سبقت الترجمة له في كلمة وافية في الجزء الاول.

(٢) سورة يونس آية رقم ٩٠.

(٣) سورة غافر آية رقم ٨٥ وتكملة الآية (وخسر هنالك الكافرون).

في أجله في حال إيمانه لئلا يرجع الى ما كان عليه من الدعوى، وأما قوله تعالى « فأوردتهم النار »^(١) فما فيه نص انه يدخلها معهم بل قال الله تعالى « ادخلوا آل فرعون »^(٢) ولم يقل ادخلوا فرعون ورحمة الله أوسع من حيث ان لا يقبل ايمان المضطر، وأي اضطراب أعظم من اضطراب فرعون في حال الفرق والله تعالى يقول « أمن يجيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء »^(٣) ففرن للمضطر اذا دعاه الاجابة كشف السوء عنه فلم يكن عذابه أكثر من الفرق في الماء انتهى كلامه قال ابن حجر: فهل هذا الكلام مقرر أو مردود فما وجه رده..؟ قلت ليس هذا الكلام مقررًا وان كنا نعتقد جلالة قائله فان العصمة ليست الا للأنبياء. ثم أطال في الرد عليه بما يغني المسترشد وسكت عن حكم هذا القائل وحكمه انه مشرك لمعارضة قوله هذا لنصوص الكتاب منها قوله تعالى « فلم يكن ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا »^(٤) وتأويل هذه الآية بما قالوه إن النافع هو الله لا الايمان بها عن مقتضاها وعدول عن الظاهر من غير دليل والغاء لمعنى الآية إذ لا يخفى أن النافع في الحقيقة هو الله عز وجل لكنه سبحانه رتب النفع على الاسباب فاثبت ترتب النفع على الايمان قبل رؤية البأس ونفاه عنه حين رؤيته، ومنها قوله تعالى في حق فرعون « فأخذه الله نكال الآخرة والاولى »^(٥) فهذه الآية نص في إنه في نكال الدنيا والآخرة.

(والامر الثاني): أنه إذا تاب أحد من ذنب ثم رجع اليه ثم تاب

(١) سورة هود آية رقم ٩٨ وتكملة الآية (ويس الورد المورود).

(٢) سورة غافر آية رقم ٤٦

(٣) سورة النمل آية رقم ٦٢

(٤) سورة غافر آية رقم ٨٥

(٥) سورة النازعات آية رقم ٢٥

منه وهكذا يقبل منه اذا تاب ويترك اذا عصى ومن هنا قال حيان^(١) الاعرج في رجل في ولاية المسلمين ويكون منه ما يكره المسلمون فيستتاب فيتوب ويعطي الرضى ثم يرجع فيدعى فيجيب ويطيع وهذه حالته انه يدعى اذا ادبر ويقبل إذا أقبل وقال أبو عبيده رضي الله عنه: في مثل هذا توبة حتى يكون الشيطان هو الخاسر.

(قوله حتى يرى الموت) أي الى أن يرى أسباب الموت وعلامات الخروج من دار الفنا.

(قوله دنا من قربه) أي قرب منه وهو كناية عن الحال التي يغرغر فيها.

(قوله من المغرب) أي محل بنصب تطلع عطفًا على مدخول حتى (قوله من المغرب) أي محل الغروب لأن ذلك من علامات الساعة «يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا»^(٢) وانما لم يك ينفعها إيمانها حينئذ لأنها لم تكن آمنت اختيارا بل الجاء واضطرارا فلا فرق بين من شاهد بعض الآيات القاطعة على حضور نقله من دار التكليف وبين من كان في الموقف أو في النار اعاذنا الله منها (قوله قد أتى عن المختار الخ) إشارة الى تلك الأحاديث المروية عنه عليه الصلاة والسلام.

(١) لعله حيان بن خلف بن حسين بن حيان الأموي بالولاء أبو مروان مؤرخ بحاث من أهل قرطبة، كان صاحب لواء التاريخ في الأندلس أفصح الناس بالكلم فيه، وأحسنهم تنسيقا له من كتبه (المفتيس) في تاريخ الأندلس، والمبين في تاريخ الأندلس أيضاً وكتاب في تراجم الصحابة توفي عام ٤٦٩ هـ

راجع وفيات الأعيان ١: ١٦٨ ودائرة المعارف الإسلامية ١: ١٤٦ وجذوة المفتيس ١٨٨

(٢) سورة الأنعام آية رقم ١٥٨ وقد جاءت هذه الآية محرفة في المطبوعة حيث قال: (إن كسبت) بدلاً من (أو كسبت)

كل العصاة تقبل توبتهم بمشيئة الله تعالى

(فقاتل المؤمن عمدا تقبل
توبته وهكذا المضلل)
(من بعد موت من أضل وإذا
آلا ليطلن حقا فكذا)
(وقيل أن لا توبة له وفي
قول أبي نهان أن ليس اصطفي)
(لكن على المضل أن يبلغ من
اضله بما دعى ومن فنن)
(ان كان في مقدرة والا
فهو حري بمتاب المولى)

(قوله فقاتل المؤمن الخ) هذا تفريع على قوله ولم يرد تائب الخ
أي إذا كان التائب من الذنب لا ترد توبته حتى يغرغر أو تطلع الشمس
من المغرب، فاعلم أن من أتى جرما صغيرا كان أو كبيرا داخل تحت
هذا العموم فتوبته قاتل المؤمن عمدا وتوبة من أضل غيره بمعصيته
وتوبة من حلف ليطلن حقا اثبتته الله مقبولة لدخول الثلاثة تحت ما
مر وخص هؤلاء الثلاثة بالذكر ليبين اختلاف الفقهاء في قبول توبتهم
فانهم اختلفوا في قبولها منهم وفي قبول توبة الملحقة بزوجها ولدا
من غيره وفي قبول توبة من قتل نبيا أو قتله نبي لحديث يروى في
ذلك اجمالا ولاحاديث وردت في بعض ما ذكر تفصيلا فأما توبة
من قتل نبيا أو قتله نبي فلم يرو فيها غير الحديث العام لجميع

المذكورات، وقد استدل به القائلون بعدم التوبة لهؤلاء وكأنه صحيح عندهم وعلى تقدير صحته فنحمله على عدم التوفيق لأسباب التوبة غالباً لا على عدم قبولها إذا أتى بها كما وجب عليه شرعاً وعبر عن عدم التوفيق بما ذكر للزجر والتنفير عن هذه الكبائر جمعاً بينه وبين تلك الأدلة، أو نقول انه اخبار عن عدم قبول توبة هؤلاء في أول الاسلام مثلاً ثم نسخ بقبولها بعد بما ورد من الأدلة على قبول توبة كل تائب بل وبما ورد من الاحاديث على قبول توبة قاتل المؤمن عمداً ونحو ذلك وبالجمله فلم تثبت معنا صحة ذلك الحديث أما قوله تعالى « ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها »^(١) الآية فمقيد بما إذا لم يتب وأما قوله ﷺ « أبى الله أن يجعل لقاتل المؤمن توبة »^(٢) وقوله ﷺ ان الله ابى علي فيمن قتل مؤمناً ثلاثاً فاخبار آحاد لا تعارض القطعية وعلى تقدير صحتها يحتمل أن المراد منها عدم التوفيق للتوبة غالباً لا عدم قبولها ليحصل الزجر والتنفير عن قتل المؤمن أو تحمّل على قاتل مخصوص كما روي فيمن قتل قاتل لا اله الا الله ظناً انه النجىء بها عن السيف وأما قوله ﷺ « ايما امرأة ادخلت على قوم من ليس منهم فليست من الله في شيء ولن يدخلها الله جنته »^(٣) فمعناه اذا لم تتب وأما قوله عليه الصلاة

(١) سورة النساء آية رقم ٩٣

(٢) الحديث رواه الامام البخاري في كتاب التفسير ٢ باب والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ٤٧٦٣ — حدثني محمد بن بشار حدثنا غندور شعبة عن المغيرة بن النعمان عن سعيد ابن جبير قال اختلف أهل الكوفة في قتل المؤمن، فدخلت فيه الى ابن عباس فقال: نزلت في آخر ما نزل ولم ينسخها شيء وفي رواية (قال: لا توبة له) ورواه ابن ماجه في كتاب الديات ٢ باب هل لقاتل مؤمن توبة عن ابن عباس أيضاً ورواه الامام مسلم في كتاب التحريم ٢ والقسامة ٤٩

(٣) أبو داود في الطلاق ٢٩ والدارمي في الكاح ٤٢

والسلام » ومن سن في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من غير أن ينقص من أوزارهم شيء^(١) وفي رواية اخرى صحيحة ومن سن شرا فاستن به كان عليه وزره ومثل من تبعه غير منتقص من أوزارهم شيئا فمعناه أيضا إذا لم يتب وكذا القول في قوله تعالى: إن الذين يشترون بعهد الله وإيمانه ثمنا قليلا أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب أليم^(٢) » وكذا القول في أمثالها من أحاديث (قوله عمدا) أخرج قاتل المؤمن خطأ فانه لا اثم عليه فضلا من أن لا تقبل توبته وقد فرض الله على قاتل المؤمن خطأ تسليم الدية الى أهل المقتول إن كانوا مؤمنين أو بيننا وبينهم ميثاق وتحرير رقبة مؤمنة، وإن كان من قوم عدو لنا وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة لا غير فمن لم يجد تحرير رقبة مؤمنة فصيام شهرين متتابعين، وما فرضه الله تعالى عليه هنا لا يدل على ثبوت الاثم بقتل الخطأ لانه ايجاب لما ذكر من تسليم الدية وتحرير الرقبة وإن كان إنما كان ذلك الايجاب بسبب صدر منه فليس كل سبب أوجب فرضا بإثم صاحبه.

(قوله تقبل توبته) بشرط أن يتخلص الى أولياء المقتول فاما العفو عنه أو قبول الدية منه أو القصاص النفس بالنفس فان قتل نحو عشرة مثلا ولم يقبل أولياؤهم شيئا دون القصاص وكلوا جميعا من يقتله،

(١) الحديث رواه ابن ماجة في المقدمة ١٤ باب من سن سنة حسنة أو سيئة ٢٠٣ — ثنا أبو عوانة، ثنا عبد الملك بن عمير عن المنذر بن جبر، عن أبيه قال: قال رسول الله —

ﷺ — وذكره

ورواه في الصيام ٤٥ وفي التجارات ٦٥، ورواه صاحب الموطأ في القرآن ٤١، واحمد ابن حنبل في المسند ٢: ٣٨٠، ٣٩٧، ٥٠٥، ٥٢١، (حلي) ورواه الامام مسلم في العلم ١٥، ١٦ وأبو داود في الصلاة ٥١ والسنة ٦، والترمذي في العلم ١٥

(٢) سورة آل عمران آية رقم ٧٧

وما بقي فهو ديات في ماله وأما الكفارة بتحرير رقبة مؤمنة أو صيام شهرين إذا لم يجد فقد اختلف في ثبوتها بقتل العمد (قوله وهكذا المضلل من بعد موت من أضل) أي ومثل قاتل المؤمن عمدا في قبول التوبة هو من دعا غيره لضلالة فأجابه إليها ثم مات المجيب على تلك الضلالة فإنه إن تاب هذا المضل قبلت توبته أما إذا لم يمت من أضله على تلك الضلالة فتوبته مقبولة قولاً واحداً لكن يشترط في توبته أن يدعو إلى ترك الضلالة كما دعي إلى الدخول فيها.

(قوله وإذا ألا ليبطلن حقاً فكذا) أي وكذلك إذا حلف ليبطل حقاً أثبت الله شرعاً فإنه إن تاب قبلت توبته سواء كان الحق الذي حلف على إبطاله لله كأن يحلف أنه تعالى لم يفرض الصلوات الخمس أو لم يوجب كفارة اليمين أو لم يحلل النكاح أو لم يحرم الخمر أو للعباد كأن يحلف على أن هذا المال لي ليس لفلان منه شيء وذلك الحق للمحلول عنه فإن كان الحق الذي حلف على إبطاله لله سبحانه فهو مشرك لرده ما أنزل الله مصادمة من غير تأويل فتوبته منه رجوعه إلى الإسلام، والإسلام جب لما قبله وإن كان الحق لأحد من العباد فشرط توبته منه أن يتخلص إلى صاحبه برد ذلك الحق إليه إن كان باقياً بعينه وبرد مثله إن كان لم يبق بعينه، وإن يكفر عن يمينه هذا كله إذا كان غير مستحل للمال الذي حلف عليه أما إذا كان مستحلاً فلا شيء عند الأكثر سوى الرجوع إلى الحق والإقرار ببطلان ما كان عليه.

(قوله وقيل أن لا توبة لهم) أي ما ورد من تلك الأحاديث (قوله) وفي قول أبي نيهان) هو الشيخ جاعد بن خميس الخليلي الخروصي رضوان الله عليه فإنه ضعف هذا القول جداً (قوله إن ليس اصطفي) أي أنه غير مختار (قوله لكن على المضل الخ) هذا استدراك على مفهوم قوله وهكذا المضلل الخ اعلم أن من دعا إلى ضلالة ثم أراد

التوبة منها عليه أن يدعو الى الخروج منها كما دعا الى الدخول فيها، فعليه أن يبلغ توبته كل من أجابه الى ضلالتة وان يبين لهم انها ضلال هذا كله إذا كان قادرا على ذلك فان كان غير قادر كما اذا مات المدعو اليها أو كان بمكان باعد لا يستطيع الوصول اليه، ولا يصل اليه كتابه فانه يعذر لعجزه عن ذلك لأن الله لم يكلف العباد فوق طاقتهم.

(قوله أن يبلغ من أضله) أي أن ينهي إليهم بيان ضلالتة.

(قوله بما دعى) أي اليه (قوله ومن فتن) أي ومن فتنهم بضلالتة (قوله ان كان في مقدرة) أي على ذلك والمقدرة بمعنى القدرة وادخل عليهما في مع امكان أن يقول ان كان ذا مقدرة مبالغة حيث جعل القدرة ظرفا للقادر وفي هذه المبالغة اشارة الى قوله تعالى « يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر »^(١) ولقوله ﷺ « يسروا ولا تعسروا »^(٢).

(قوله والا فهو حري) أي وان لم يكن في مقدرة فهو حقيق بتوبة الله عليه.

(١) سورة البقرة آية رقم ١٨٥

(٢) هذا جزء من حديث رواه الامام البخاري في كتاب العلم ١١ باب ما كان النبي ﷺ ينحو لهم بالموعظة والعلم كي لا ينفروا ٦٩ — حدثنا محمد بن بشار قال: حدثنا يحيى بن سعيد قال: حدثنا شعبه قال: حدثني أبو التياح عن أنس عن النبي ﷺ وذكره وفيه زيادة (وبشروا ولا تفروا)

ورواه في المغازي ٦٠ والأدب ٨٠ ورواه الامام مسلم في الجهاد ٤ وأبو داود في الأدب ١٧ واحمد بن حنبل في المسند ١: ٢٣٩، ٢٨٣، ٣٦٥، ٣: ١٣١، ٢٠٩ (حلي)

الباب الثاني

(من الركن الرابع) (في حالات التائب)

ويبحث فيه عن أمرين أحدهما: إذا كان تائبا مضيعا لحق من حقوق الله عز وجل ماذا عليه؟.. وثانيهما: ما إذا كان عمل الطاعة في حال إصراره هل يعطي ثواب تلك الطاعة إذا تاب من تلك المعصية؟..

(وتارك فرضا لمولاه مضى
كفارة وتوبة قد فرضا)
عليه مع ابداله وقيل لا
شيء سوى التوبة في ذا جمعا
(وذا كمثل الصوم والصلاة
في حكم من حرم للحرمان)

(قوله وتارك) مبتدأ سوغه العمل في فرضا، وقوله لمولاه متعلق بفرضا
(قوله كفارة) مبتدأ ثان وتوبة معطوفة عليه (وقوله قد فرضا عليه) الخ
خير للمبتدأ الثاني والمبتدأ الثاني وخبره خير للمبتدأ الاول الذي هو
تارك. (اعلم) أن العاصي لربه إما أن يكون في عصيانه مستحلا أو
محرمًا فان كان مستحلا فلا شيء عليه عند الأكثر سوى الرجوع
الى الحق والدينونة ببطلان ما كان عليه وان كان محرمًا لفعله ففعله
انتهاكا فاما أن يكون في فعله ذلك مضيعا لشيء من حقوق الله كالصوم
والصلاة أو من حقوق العباد، كاتلاف مال أو قتل أو ارتكاب فرج
غصبا أو غير مضيع شيئا من ذلك فان كان غير مضيع شيئا من هذه
الحقوق فليس عليه شيء سوى التوبة من عصيانه، وان كان مضيعا
شيئا من حقوق العباد فعليه الخروج منها بالخلاص الى أربابها كما
سيأتي وان كان مضيعا لشيء من حقوق الله كما اذا ترك فرضا حاضرا
ففات وقته فانه تجب عليه التوبة عن ذلك التضضيع واستدراكه بالقضاء
وستره بالكفارة وهي تحرير رقبة أو إطعام ستين مسكينا أو صيام شهرين
متتاليين، فأما وجوب التوبة فظاهر مما مر وأما وجوب القضاء فلما
ورد عنه عليه السلام أنه كان يأمر بقضاء الفوائت فرضا ونفلا، وأما وجوب
الكفارة في تضضيع الصيام فلما ورد عن أبي هريرة انه قال: جاء رجل
الى رسول الله ﷺ مرة فقال: يا رسول الله افطرت في رمضان فقال:

اعتق رقبة أو صم شهرين متتابعين أو اطعم ستين مسكينا^(١) وقس عليه تضييع الصلاة بجامع ان كلا منهما فرض مؤقت فأوجبوا في تضييعها الكفارة كما وجبت في تضييعه وقال آخرون لا شيء عليه سوى التوبة واستقبال ما يأتي عليه بالاداء واستدلوا على ذلك بقوله ﷺ «التائب من الذنب كمن لا ذنب له»^(٢) قلنا ومن شرط التوبة من ذلك الذنب قضاء ما فات. والكفارة عنه بما ذكر قالوا قال ﷺ «الاسلام جب لما قبله»^(٣) قلنا ذلك في المشركين فان له حكما آخر يخلف ما هنا (قوله وذا كمثل) الخ وهذا الفرض المذكور فيه هذا الحكم هو مثل الصوم والصلاة فالكاف زائدة وانما خص الصوم والصلاة بالتمثيل لان لكل واحد منهما وقتا محدودا فعله بعد ذلك الوقت قضاء لا

(١) الحديث رواه ابن ماجة في كتاب الصيام ١٤ باب ما جاء في كفارة من أفطر يوما من رمضان ١٦٧١ - ثنا سفيان بن عينة عن الزهري، عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال أتى النبي ﷺ رجل فقال: هلكت قال: وما أهلكك...؟

قال: وقعت على امرأتي في رمضان فقال النبي ﷺ وذكره ورواه البخاري في كتاب الادب ٦٨، ٩٥، وأبو داود في الصوم ٣٧ والطلاق ١٧ والترمذي في الطلاق ٢٠ والدارمي في الصوم ١٩، ٣٣، واحمد بن حنبل في المسند ٢: ٢٠٨، ٢٤١، ٢٨١ (جلي).

(٢) الحديث رواه ابن ماجة في كتاب الزهد ٣٠ باب ذكر التوبة ٤٢٥٠ ثنا محمد بن عبدالله الرقاشي ثنا وهب بن خالد ثنا معمر بن عبد الكريم عن أبي عبيدة بن عبدالله عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ وذكره

قال السندي: الحديث ذكره صاحب الزوائد وقال: اسنده صحيح ورجاله ثقات. ثم ضرب على ما قال:

وأبقى الحال على الحال، وفي المقاصد الحسنة. رواه ابن ماجة والطبراني في الكبير والبيهقي في الشعب من طريق أبي عبدالله بن عبدالله بن مسعود عن أبيه رفعه، ورجاله ثقات بل حسنة شيخنا يعين لشواهد ولا فأبو عبيدة: جزم غير واحد بأنه لم يسمع من أبيه.

(٣) هذا جزء من حديث طويل رواه الامام احمد بن حنبل في المسند ٤: ١٩٨ عن أبي اسحاق قال: حدثني يزيد بن أبي حبيب عن راشد مولى حبيب بن أبي أوس الثقفي عن أبي حبيب ابن أوس قال حدثني عمرو بن العاص من فيه وذكره.

أداء أماً الزكاة وإن كانت حقاً لله عز وجل فلا تدخل تحت هذا الخلاف لأن اداءها غير موقت فمن ضيعها وجب عليه غرمها وما قيل في الأثر من أنها مثل الصوم والصلاة في هذا الخلاف فمحمول على ما إذا ضيعها وهو مؤسر ثم تاب وهو معسر لا يجد ما يغرّمها به فانه على هذا القول لا شيء عليه سوى التوبة وعلى قول آخر تلزمه الوصية بها كسائر الحقوق هذا ما ظهر لي في حمل ذلك الاطلاق فليحرر.

(قوله في حكم من حرم للحرّمات) أي هذا الحكم ثابت في حكم من اعتقد حرمة ما فعله من المحرمات اما المستحل فليس عليه قضاء ولا كفارة عند الجمهور وقد روي عن ابن عباس رضي الله عنه أنه أوجب القضاء على المرتد وبه قال ابو حنيفة.

(حكم المصّر على المعصية إذا فعل الطاعة)

(وفي مصر قد أتى الطاعة هل
له ثوابها إذا الغفران حل)
(أو لا أو التفصيل أولى ان عصي
من غير ما شرك أتى محصصا)

(قوله وفي مصر قد أتى الطاعة) الخ اختلف في المصّر على المعصية
إذا فعل شيئاً من الطاعات كالصلاة والزكاة والصوم ونحو ذلك ثم
تاب من ذنبه واناب الى ربه هل يعطى ثواب تلك الطاعة؟ ففيه ثلاثة
مذاهب.

(المذهب الأول): وهو لابي عبد الله محمد بن محبوب رضي الله
تعالى عنهما واختار ابن ابي نيهان انه يعطى له ثواب وظاهر كلامهما
عدم التفصيل بين المشرک والمنافق في الاصرار.

(المذهب الثاني): لبشير واختاره الزاملی أنه اذا كان هذا المصّر
حين فعله للطاعة مشرکاً فلا ثواب له وان كان غير مشرک فله الثواب
بعد التوبة.

(المذهب الثالث): للفضل بن الحواري انه لا يعطى ثوابها كان
حين فعله اياها مشرکاً أو منافقاً مستدلاً بقوله تعالى « إنما يتقبل الله
من المتقين »^(١) ففي المسألة اطلاقان وتفصيل وعندی فيها تفصيل

(١) سورة المائدة آية رقم ٢٧.

آخر هو الحق ان شاء الله تعالى وهو ما اذا كانت تلك الطاعة التي فعلها المصّر مشروطا في صحتها الاسلام كالصلاة والصيام والحج ونحو ذلك من العبادات فلا يثاب عليها بعد التوبة إذا فعلها وهو مشرك، لان الثواب ثمرة الصحة والصحة مشروطة بالاسلام وما هنالك اسلام فلا صحة ولا ثواب ويثاب عليها إن فعلها هو مصّر غير مشرك لأنها تكون حينئذ صحيحة فيصح ترتب الثواب عليها أما قوله تعالى «إنما يتقبل الله من المتقين»^(١) فلا يعارض ما قررناه لأننا لا نقول بقبول العمل من المصّر حال اصراره وإنما نقول بقبوله منه بعد توبته وإن كانت تلك الطاعة غير مشروط في صحتها الاسلام كرفع المنكر ورفع الظلم ونفع الضعيف واغاثة الملهوف ونصرة المظلوم وفك العاني وصلة الرحم واقرء الضيف، ونحو ذلك فإنه يثاب عليها بعد التوبة كل من فعلها وإن كان مشركا لقوله تعالى «فأولئك يبدل الله سيئاته حسنات»^(٢) ولقوله ﷺ «النائب من الذنب كمن لا ذنب له»^(٣) ومن لا ذنب له يعطى ثواب ﷺ فكذا من مثله ولقوله ﷺ «اسلم على ما اسلفت من خير»^(٤) أما قوله ﷺ «من أشرك ساعة حبط عمله»^(٥)

(١) سورة المائدة آية رقم ٢٧.

(٢) سورة الفرقان آية رقم ٧٠ وقد جاءت هذه الآية محرفة في المطبوعة حيث قال: (أولئك)

بدلا من (فأولئك)

(٣) سبق تخريج هذا الحديث في هذا الجزء.

(٤) الحديث رواه الامام البخاري في كتاب الزكاة ٢٤ باب من تصدق في الشرك ثم أسلم ١٤٣٦

— حدثنا عبدالله بن محمد حدثنا هشام، حدثنا معمر عن الزهري عن عروة عن حكيم بن حزام — رضي الله عنه قال: قلت يا رسول الله أرأيت أشياء كنت أتحنث بها في الجاهلية من صدقة أو عتاقة ومن صلة رحم فهل فيها من أجر..؟ قال النبي ﷺ وذكره

ورواه في الأدب ١٦ والبيوع ١٠٠ والعتق ١٢، ورواه الامام مسلم في ايمان ١٩٤، ١٩٥،

١٩٦ والامام أحمد في المسند ٣: ٤٠٢ (حلي)

(٥) لم نعر على هذا الحديث على كثرة البحث والتقصي.

فان تاب جدد له العمل فليس فيه دليل على المطلوب هذا كله اذا فعل الطاعة حال الاصرار ثم تاب، أما اذا فعلها قبل الاصرار ثم أشرك أو فسق ثم تاب أو أسلم فانه يرد اليه ثواب ذلك العمل لأن الاحباط مشروط عندنا بالموت على الاصرار لقوله تعالى « ومن يرد منكم عن دينه قيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون »^(١) وعلى هذا التقييد يحمل الاطلاق في قوله تعالى « ولو اشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون »^(٢) والاطلاق الذي في قوله تعالى « ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله »^(٣) والاطلاق الذي في قوله تعالى « يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض ان تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون »^(٤) والاطلاق الذي في قوله ﷺ ستة أشياء تحبط الأعمال الاشتغال بعيوب الخلق وقسوة القلب وحب الدنيا وقلة الحياء وطول الأمر، وظالم لا ينتهي وفي هذا الحديث وفي الآية التي قبله دليل على احباط العمل بالكبائر الغير الشرك أما الحديث فصريح في ذلك وأما الآية فلما فيها من ترتيب الاحباط على رفع الصوت على صوته ﷺ وعلى الجهر معه بالقول كجهر بعضنا لبعض، ولا شك أن هاتين الخصلتين ليستا بشرك.

(اعلم) أن مسألة الاحباط مبنية على مسألة القطع بتعذيب الفساق فذهب أصحابنا والمعتزلة الى احباط صالح الاعمال بمطلق الفسق إذا لم يتب منه، وذهب القائلون بعدم القطع بوعيد الفساق الى أن الاعمال انما تحبط بالشرك لا بشيء غيره من أنواع الفسق وهي كأصلها من

(١) سورة البقرة آية رقم ٢١٧

(٢) سورة الانعام آية رقم ٨٨

(٣) سورة المائدة آية رقم ٥٠

(٤) سورة الحجرات آية رقم ٢

المسائل الدينية فما ورد في الأثر مما نصه قال جابر بن النعمان رحمه الله: اختلف المسلمون من أهل صحار في الذي يعمل الحسنات والسيئات فقال قائلون منهم إنها تحصى عليه حتى يموت ثم ينظر في حسناته وسيئاته أيهما أكثر جزي به وقال آخرون: إذا عمل حسنة ثم عمل سيئة محت السيئة الحسنة قال جابر: فخرجنا من صحار الى سمائل فسألت هاشم بن غيلان رحمه الله عن ذلك فقال: كفوا عن هذا فقد وقع هذا بصحار وكتبوا إلينا فلم نجيبهم وعند هذا ومثله تقع الفرقة وبالله التوفيق. هل هذا الخلاف مقرر ام مردود...؟ فالجواب فيه أن هذا المقام ليس محلا للخلاف وإن القائل بأن السيئة تمحو الحسنة إذا جاءت بعدها هو المصيب لكن بشرطين أحدهما أن تكون السيئة كبيرة لأن الصغائر مغفورة باجتناّب الكبائر وثانيهما: أن يموت عليها لانه إذا تاب منها رد إليه ثواب حسنته وناهيك بسكوت هاشم عن الجواب عليها ويقولوه وعند هذا ومثله تقع الفرقة تنبيهها على أنها من مسائل الدين.

(فان قيل) لو كانت المسألة من مسائل الدين ما وسع هاشما السكوت عنها لحديث: اذا ظهرت البدع فعلى العالم أن يظهر علمه فان لم يفعل فعليه لعنة الله.

(قلت): فهم هاشم أن المراد من الحديث شيان أحدهما: الزام المبتدع الحجة وثانيهما: انقاذ المسلمين من هلكة البدعة فعلم أن الحجة قد لزم هذا المبتدع بظهور العلم على لسان خصمه ولا يلزم تكرار اظهار العلم ورأى أن المصلحة في انقاذ المسلمين من تلك البدعة هي السكوت عن الخوض في تلك المسألة أصلا فإنها لو طال الكلام فيها لاتسع الخرق واستطارت الفتنة فيعم ضررها الامصار ومتى ما كف عن الخوض فيها خمدت نارها ولم يتعد صاحبها ضررها فله در هاشم ما اغزر علمه واثقّب فهمه.

(قوله هل له ثوابها) الخ خير للمبتدئ المحذوف عند قوله وفي مصر
إذ التقدير والقول في مصر الخ بناء على مذهب من اجاز الاختيار
عن المبتدئ بالجملة الانشائية (قوله اذا الغفران حل) إي وجب أي
هل يعطى ثوابها اذا وجب له الغفران أما اذا لم يغفر له فلا ثواب
له قد حيط عمله بما فعله..؟ (قوله أو لا) أي أو ليس له (قوله أو
التفصيل اولى) أي أحق (قوله ان عصى من غير ما شرك) أي من
غير شرك فما زائدة والجملة تفسير للتفصيل المذكور (قوله أتى محصصا)
أي أتى الخلاف موضحا.

الباب الثالث

(من الركن الرابع) (في توبة المحرم والمستحل)

ويبحث فيه عن أمرين أحدهما: كيفية توبة كل واحد من المستحل والمحرم اجمالاً وتفصيلاً.

وثانيهما: في التبعات والضمانات المتعلقة بالمنتَهك لما حرمه في دينه وبالمستحل لما فعله.

(اعلم) أن المحرم المنتَهك هو من يأتي الأشياء المحرمة في دينه على غير اعتقاد لها باستحلال، والمستحل هو الذي يأتي الأشياء المحرمة في دين الله تعالى اعتقاداً منه أنها حلال متمسكاً على ذلك بشبهة من كتاب أو سنة أو إجماع، فهو جازم بتلك الشبهة ومعتقد أنها الدليل القاطع ويلتزم بها تخطئة من خالفه في ذلك دينا أما إذا لم يكن بهذه المثابة فليس هو بالمستحل، وإن اعتقد حل ذلك المحرم أو تحريم ذلك المحلل وإنما هذا جاهل بقواعد الدين الذي هو عليه.

(ومجمل توبة من يحرم)

والمستحل عكس هذا يلزم)

(قوله ومجمل توبة من يحرم) أي من يأتي ذنباً حرم الله ارتكابه على وجه يعتقد أن ذلك الذنب حرام فإن توبته منه مجملاً مشزية فلا يطالب بالتفصيل ذنباً ذنباً بل إذا قال: أنا تائب إلى الله من جميع ذنوبي قبل منه.

(قوله والمستحل عكس هذا يلزم) أي ويلزم المستحل للذنوب الذي ارتكبه أن يتوب منه تفصيلاً أي إذا كان له عدة ذنوب كلها يدين باستحلالها فإنه لا يجزيه في التوبة منها إلا أن يتوب عنها ذنباً ذنباً لأنه يعتقد أنها ديناً وتوبة، فإذا قال أنا تائب من جميع ذنوبي لم يدخل ما استحله تحت هذا اللفظ إذ ليس ذلك ذنباً عنده وهذا فيما بينه وبين الناس أما فيما بينه وبين الله فإذا اعترف بخطيئة ما كان عليه وضلّالته فقدم على استحلاله لذلك وارتكابه له وعزم أن لا يعود إلى شيء منه وطلب الغفران من ربه لمجمل ذنبه فإنه يجزيه ذلك وقيل تجزيه التوبة مجملاً حتى عند الناس ويقبل منه أن عرف أنه راجع عن ذلك الذي استحله وهو قول أفتى به الإمام محمد بن محبوب، في حق محمد بن عباد، وقد استحل أشياء فتأب منها عند المسلمين مجملاً فطلبوا منه التفصيل فبقي كالمجمل المحرّج إن تقدم نحر وإن تأخر عقر فأفتى ذلك الإمام حينئذ بذلك القول وقبلوا منه إجماله وفي الأثر ما نصه وسألته عن يتوب فقال استغفر الله من كل ما دنت بشيء من الباطل ومن جميع ما خالفت فيه الحق أيجزيه ذلك إذا كان قد دان بشيء من الباطل أو تولى عدواً أو عادى ولياً...؟ قال: يجزيه ذلك إذا كان تدينه من جهة خطأ أو قذف وقال من قال لا يجزيه في هذا وإن كان تدينه بشيء من البدع والضلال فذلك لا يجزيه

حتى يتوب من ضلّاته تلك بعينها الا أن يكون نسيه وقد تاب من جميع ذلك فان ذلك يجزيه فيما بينه وبين الله اهـ. ففي هذا الأثر تفصيل بين ما إذا كان المستحل من إحدى الفرق الضالة المعتقددة لاستحلال ما حرمه الله كالازارقة^(١) وبين ما اذا كان أصله من أهل الاستقامة^(٢) فاستحل شيئا في دين الله حرام بدليل في زعمه فاجتزى بالاجمال في حق هذا الآخر بعض ولم يجتزى آخرون وأما المستحل الأول فلم يحك فيه إلا عدم الاجتزاء باجمال قولاً واحداً.

٦٠

(١) سبق الترجمة لهم في كلمة وافية.

(٢) هم فرقة الاباضية.

« حكم ارتكاب المعاصي »

(ومن أتى شيئا على التحريم
لم يجزه التوب بلا تغريم)
(وإن يكن أتاه باستحلال
بعكسه في اعدل الأقوال)
(وإن يكن في يده ما قد كسب
عليه أن يرده لمن سلب)
(وحكمه محرم حين فعل
حتى يصح أنه قد استحل)

(قوله ومن أتى شيئا) من الأشياء التي فيها حقوق العباد كأخذ مال الغير وارتكاب فرج محرم غضبا أو تأثير في نفس بما لا يحل ونحو ذلك فاما أن يأتيه الفاعل وهو معتقد لحرمة وإما أن يأتيه وهو معتقد لحله فان أتاه وهو يعتقد حرمة فعله مع التوبة أن يغرمه لصاحبه ولا تجزيه التوبة بدون ذلك ان كان قادرا على ذلك أما اذا كان غير قادر كما إذا تعذر عليه وجود صاحبه، أو تعذر عليه ما يتخلص به فانه يجب عليه حينئذ أن يعتقد الخلاص عند القدرة عليه فان حضره الموت ولم يجد سبيلا الى الخلاص وجبت عليه الوصية ولا شيء عليه فوق ذلك، وان كان أتاه وهو يعتقد حله فسيأتي حكمه إن شاء الله قريبا.

(قوله على التحريم) حال من فاعل أتى (قوله لم يجزه التوب بلا تغريم) أي الا أن يعفو عنه من له الحق فيحله منه فان لم يحله منه

حكم عليه بتغريمه ان تحاكما، ويلزمه فيما بينه وبين الله أن يغرمه لان شرط توبته التخلص من حقوق العباد.

(قوله وان يكن أتاه باستحلال بعكسه) أي ان يأتي الآتي ذلك الشيء الذي فيه حق للعباد والحال انه مستحل لآتيانه فتحكمه بعكس من أتاه وهو يعتقد حرمة أي فتجزيه التوبة من ذلك الشيء دون غرمه سواء كان قائما في يده أو كان قد أتلفه وهذا الحكم ظاهر في المشركين لقوله تعالى « قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف »^(١) ولقوله ﷺ إنما قيل للجاهلية جاهلية لجهالة أهلها وضعف علمها، فمن أسلم على شيء وهو في يده فهو له ولحديث سلمان رضي الله عنه حين أمره رسول الله ﷺ ان يستكتب وهو على دين فباعه المشركون لليهود فأمره عليه الصلاة والسلام أن يستكتب فاستكتب ولحكم رسول الله ﷺ في دور مكة ورباعها وقد دخلها على أهل مكة عنوة فهي لهم فسوغ لهم جميع ما في أيديهم من كسب او غصب وكان للمسلمين المهاجرين فيها دور فخالف عليها المشركون من بعدهم واغتصبوها فهنأها رسول الله ﷺ لهم ولم يرد على احد من المهاجرين داره ولا انتزعها من ايدي المشركين وقد اغتصب عقيل بن ابي طالب^(٢) دور رسول الله ﷺ ومولده ودور بني عبد المطلب وصارت دار خديجة زوج رسول الله ﷺ فردها الى داره

(١) سورة الانفال آية رقم ٣٦.

(٢) هو عقيل بن عبد مناف (أبي طالب) الهاشمي القرشي وكتبته أبو يزيد أعلم قريش بأبائها ومآثرها ومثالبها وأنسابها صحابي فصيح اللسان. شديد الجواب، وهو أخو « علي » و« جعفر » لأبيهما وكان أسن منهما برز اسمه في الجاهلية، وكان في قريش أربعة نفر يتحاكم الناس اليهم في المنازعات: عقيل صاحب الترجمة، ومخرمة، وحويطب، وأبو جهم وبقي عقيل على الشرك الى أن كانت وقعة بدر فأخرجته قريش للقتال كرها فشهدها معهم وأسرهم المسلمون ففداه العباس بن عبد المطلب فرجع الى مكة ثم أسلم بعد الحديبية وهاجر الى المدينة سنة =

واغتصب أيضا أبو سفیان دار أبي أحمد بن جحش فاستدعى عليها رسول الله ﷺ فلم يعده فقال يا رسول الله دار أبي اغتصبها أبو سفیان فاعرض عنه رسول الله ﷺ فأتاه من علي يمينه فاعرض عنه فأتاه من قبل شماله فاعرض عنه ثم مضى وتركه وقال: أي أحمد بن جحش يعرض بأبي سفیان:

دار ابن عمك بعثها
تنفي بها عنك الغرامه
اذهب بها اذهب بها
طوقتها طوق الحمامه

وابتاعت تلك الدار بعد ذلك في غلاء دور مكة بمائة ألف دينار اشتراها إبان بن عثمان^(١) في دور كثيرة على هذا النعت وقال أسامة ابن زيد^(٢) في يوم الفتح لرسول الله ﷺ وكان رحل رسول الله ﷺ

= ٨ هـ وشهد غزوة مؤتة ولم يسمح له بخير في فتح مكة ولا الطائف وثبت يوم حنين وتوفي عام ٦٠ هـ

راجع الاصابة ت ٥٦٣٠ وطبقات ابن سعد ٤: ٢٨

(١) هو إبان بن عثمان الأموي القرشي، أول من كتب في السيرة النبوية وهو ابن الخليفة عثمان مولده بالمدينة ووفاته بها عام ١٠٥ هـ شارك في وقعة الجمل مع عائشة وتقدم عدد خلفاء بني أمية فولي إمارة المدينة سنة ٧٦ إلى ٨٣ وكان من رواة الأحاديث الثقات، ومن فقهاء المدينة أهل الفتوى، ودون ما سمع من أخبار السيرة النبوية والمغازي وسلمها إلى سليمان ابن عبد الملك في حجه سنة ٨٢ فأتلفها سليمان وكانت فيه دعابة أورد صاحب الأغاني حكايات منها.

راجع العبر ١: ١٢٩ والأغاني ٢: ٤ وطبقات ابن سعد — التابعين

(٢) هو أسامة بن زيد بن حارثة من كنانة عوف أبو محمد: صحابي جليل ولد بمكة، ونشأ على الاسلام، وكان رسول الله ﷺ يحبه حباً جماً وينظر اليه نظره إلى سبطه الحسن والحسين، وهاجر مع النبي ﷺ إلى المدينة وأمره رسول الله ﷺ قبل أن يبلغ العشرين =

بيده أين تنزل غدا يا رسول فقال عليه الصلاة والسلام وهل ترك لنا عقيل من منزل انزل بالابطح وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ولسنا بنازعين شيئا من يد أحد إذا أسلم عليه وعلى هذا اجتمعت الامة المحمدية لكن الخلاف من وراء ذلك في أربعة أشياء:

(أحدها): المرتد إذا أخذ شيئا من أموال المسلمين بعد ارتداده هل عليه رده إذا أسلم...؟ ذهب أبو حنيفة الى أنه عليه ذلك والمذهب أنه ليس عليه إذ لا فرق بينه وبين سائر المشركين.

(الثاني): الذمي إذا أخذ شيئا من أموال المسلمين حال اعطائه الذمة هل عليه رده إذا أسلم...؟ فمذهب الزمخشري وصححه القطب رحمه الله أن عليه ذلك والمذهب عندنا ان ليس عليه إذ لا فرق بينه وبين سائر المشركين أيضا واخراج المرتد والذمي من العمومات المتقدمة في المشركين يحتاج الى دليل.

(الثالث): ما اغتصبه المشركون من المسلمين هل يكون لهم قبل أن يسلموا وليس لصاحبه أن يأخذه منهم وتجوز معاملتهم فيه أم لا...؟ ذهب الى الثاني ابن بركة وصاحب السؤالات والامام افلح والمحقق الخليلي وحجتهم قوله تعالى « ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا »^(١) وقوله ﷺ « لا حق لعرق ظالم ولا ثواء على مال امرئ مسلم »^(٢) وما روى نافع عن ابن عمر انه قال: ذهب فرس له فأخذه

= من عمره فكان مظفراً موقفاً انتقل الى دمشق بعد وفاة الرسول ﷺ فسكن المزة، وعاد الى المدينة فأقام الى أن مات بالجرف عام ٥٤ هـ له في كتب الحديث ١٢٨ حديثاً
راجع طبقات ابن سعد ٤: ٤٢ وتهذيب ابن عساكر ٢: ٣٩١ — ٣٩٩ والاصابة ١: ٢٩

(١) سورة النساء آية رقم ١٤١

(٢) الحديث رواه البخاري في كتاب الحرث والمزارعة ١٥ باب من أحيا أرضاً مواتاً ورأى ذلك عليّ في أرض الخراب بالكوفة موات، وقال عمر من أحيا أرضاً ميتة فهي له، ويروى =

العدو فظهر عليه المسلمون فردّه عليه في زمن رسول الله ﷺ وأبق عبد له فلحق بالروم فظهر عليهم المسلمون فردّه عليه خالد بن الوليد بعد النبي ﷺ وذلك في زمان أبي بكر رضي الله عنه والصحابة متوافرون من غير تكبير منهم على ذلك وذهب الى الاول جماعة منهم الربيع^(١) بن حبيب وأبو يعقوب يوسف بن ابراهيم والمحققون من أهل المغرب وصححه القطب رحمه الله وحجتهم في ذلك ما مر من إبقائه عليه الصلاة والسلام ما أخذه المشركون في أيديهم يوم الفتح وقد طلبه أربابه فلم ينزعه من يد المشركين وبأمره ﷺ سلمان أن يستكتب من اليهودي وسلمان ذو دين ويبحث في الاستدلال الثاني بأن سلمان انما أخذه المشركون قبل أن يظهر الاسلام وهو يومئذ نصراني ولا يخفى ما في تلك النصرانية من جعل عيسى ولدا وجعل الالهة ثلاثة والكل شرك وأيضا فاليهودي الذي استكتب منه سلمان لم يغتصب سلمان بنفسه وانما اشتراه من غيره فلما لم تقم بينة أنه مغتصب فهو ملك لليهودي وعند وجود هذه الاحتمالات لا يتم ذلك الاستدلال فظهر أن الصحيح ما عليه الاولون والابحاث التي وجهت على استدلالهم يمكن الجواب عنها بلا تكلف.

(الرابع): الموحّد المقر برسالة محمد ﷺ الدّين بحقيقة ما جاء به عليه الصلاة والسلام اذا استحل بتأويل الخطأ ما كان حراما في

= عن عمر وابن عوف عن النبي ﷺ وقال في غير حق مسلم، وليس لعرق ظالم فيه حق، ويعزى عن جابر عن النبي ﷺ ورواه أبو داود في الامارة ٣٧ والترمذي في الأحكام ٣٨ والموطأ في الأفضية ٢٦ واحمد ابن حنبل في المسند ٥: ٣٢٧.

(١) هو الربيع بن حبيب بن عمرو الفراهيدي عالم بالحديث إياضي من أعيان المئة الثانية للهجرة من أهل البصرة له كتاب في الحديث سماه يوسف بن ابراهيم الرجاني «الجامع الصحيح» راجع حاشية الجامع الصحيح للسالمي: ١: ٣

دين الله عز وجل كالازارقة والصفرية في حكمهم على أهل القبلة بحكم المشركين هل يكون حكمهم فيما استحلوا كحكم المشركين ليس عليهم الا التوبة منه ام لا؟ ذهب بعض الى أن حكمهم في ذلك حكم المشركين قياسا عليهم بجامع الاستحلال وجعلوا من هذا الباب خروج عائشة رضي الله عنها على المسلمين فسفكت بسبب خروجها الدماء فلما تابت قبل المسلمون منها ولم يلزموها شيئا من الحقوق وجعلوا منه أيضا قتل علي لاهل النهر رضي الله عنهم حتى قالوا لو تاب علي ما كان عليه الا ذلك قال ابن محبوب رضي الله عنه وزعمت البهشية^(١) أن عليا قد تاب من ذلك ثم اختلفوا في هذا المستحل حسب اختلافهم فيما اغتصبه المشركون من المسلمين هل يكون لهم قبل أن يسلّموا عليه ام لا؟ فمنهم من ذهب الى أن ما أخذه المغتصب على وجه الاستحلال كان له وليس لربه أن يأخذه منه وتجاوز معاملته فيه ولو لم يتب من استحلاله ومنهم من ذهب الى أن ذلك ليس للمستحل الا اذا تاب عليه ولا تحل معاملته فيه قبل التوبة ولصاحبه ان يأخذه ان قدر عليه.

(وذهب) آخرون الى أن هذا الحكم مخصوص بالمشركين وان الموحد المستحل لا يشابههم في ذلك الحكم فعليه أن يرد جميع ما اغتصبه أو ضمّانه ان كان قد أتلفه قبل التوبة من استحلاله وبعدها وكأن أرباب هذا القول يرون أن علة الحكم ها هنا هي الشرك لا الاستحلال فلم توجد العلة في الموحد عندهم فلم يثبت القياس.

(١) هؤلاء أتباع أبي هاشم بن الجبائي وأكثر معتزلة القرن الخامس الهجري على مذهبه لدعوة ابن عباد وزير آل بويه ويقال لهم الذمية، لقولهم باستحقاق الدم لا على فعل، وقد شاركوا المعتزلة في أكثر ضلالاتها وانفردوا عنهم بفضائح لم يسبقوا إليها. وانظر في شأن هذه الفرقة التبصير ص ٥٣ وقد أدمجها الشهرستاني في الملل والنحل مع الجبائية ٧٨/١ لكون أبي هاشم صاحب هذه الفرقة ابن أبي علي صاحب الفرقة السابقة.

(وذهب آخرون) الى التفصيل فقالوا: إن تاب هذا المستحل وفي يده شيء من المختصات قائم العين لزمه رده الى أربابه وإن تاب وليس في يده ما هو قائم العين فلا غرم عليه وكأن هؤلاء نظروا الى قوله تعالى « يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر »^(١) والى قوله تعالى « وما جعل عليكم في الدين من حرج »^(٢) وجه الاستدلال بهاتين الآيتين ان من كان مستحلاً لشيء لا يكاد يتوقف عنه عند القدرة عليه فهو منهك فيه ومتهور منه فان ظهر له خطاه وأراد التوبة منه لا يكاد أن يتيسر له الخلاص منه لعظم ما أتلفه فحصلت له المشقة والحرَج ولا مشقة ولا حرج عليه في رد ما كان في يده فظهر الفرق عند هؤلاء، وعلى هذا المذهب عولت في النظم ثم ظهر لي بعد ذلك ضعف هذا القول ووجه ضعفه ان علته هذه غير مطردة لان من تهور من شيء وهو منهك له لزمه غرمه اتفاقاً سواء شق عليه ذلك ام لا فلو كان شدة العسر ووجود المشقة رافعين للضمان لرفعاه عن هذا المنتهك المتهور أيضاً فظهر أن العلة الرافعة للضمان إنما هي الاستحلال مطلقاً أو مقيداً بالتوبة كما هو عند اهل القول الأول أو الشرك مطلقاً أو مقيداً بالاسلام كما هو عند أرباب القول الثاني وإذا دار الأمر بين ترجيح المذهب الاول والثاني قلنا إن الراجع أن العلة الرافعة للضمان هي الشرك بقيد الاسلام فلا يكون ما اغتصبه المشرك ملكاً له حتى يسلم عليه لما مر ولا يشترط في المشرك أن

(١) سورة البقرة آية رقم ١٨٥

(٢) سورة الحج آية رقم ٧٨ وقد جاءت هذه الآية محرفة حيث قال: (ما بدون الواو وزاد لفظ (الله) ولا يوجد في الآية.

وتكلمة الآية (ملة أبيكم ابراهيم هو سماكم المسلمين من قبل وفي هذا ليكون الرسول شهيداً عليكم وتكونوا شهداء على الناس فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واعتصموا بالله هو مولاكم فنعم المولى ونعم النصير).

يكون مستحلاً لما اغتصبه لما صح أن رسول الله ﷺ قد حط ضمان ذلك عن جميع المشركين من أهل الكتاب أو غيرهم ولا شك أن أهل الكتاب يعرفون حقية محمد ﷺ لقوله تعالى «الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم»^(١) ومن عرف الحق لا يعتقد حل معاندته ولا قتال أهله ولا يستحل أموالهم فظهر بحمد الله أن العلة في ذلك هي الشرك بقيد الاسلام ولا يعترض علينا بحط المسلمين للضمان عن عائشة فيمن قتل يوم الجمل ويقولهم ان علياً لو تاب لم يكن عليه غرم ولا قود في أهل النهر لانه ليس بالمجتمع عليه لوجود الخلاف في المسألة.

(قوله في أعدل الأقوال) اشارة الى الخلاف المذكور آنفاً وترجيح لعدم التفرغ في هذه الصورة وهذا الترجيح هو المشهور وقد عرفت ما فيه (قوله وان يكن في يده) أي في ملكه (قوله ما قد كسب) أي من الشيء الذي كان قد استحل كسبه (قوله عليه أن يردّه) أي على أحد قولين فيه.

(قوله لمن سلب) أي لمن سلبه منه ومعنى سلبه اختلسه فالواجب أن يردّه الى من أخذه من يده سواء كان ذلك المأخوذ من يده صاحب الحق أم كان أمينه أو نحو ذلك فيه اشارة الى جواز رد الشيء الى اليد التي أخذ منها ولو لم يكن لها إذا كان الشيء باقياً بعينه، أما إذا أتلّف فلا يرد إليها ضمانه الا اذا كان ربه.

(قوله وحكمه محرم حين فعل) أي والحكم في فاعل شيء يجب فيه الضمان أنه محرم لفعله فيحكم عليه الحاكم بغرمه، وإن قال انه مستحل لفعله فلا يقبل منه لانه مدع لرفع الضمان عنه حتى يأتي

(١) سورة البقرة آية رقم ١٤٦

بحجة أنه كان مستحلا حال فعله وهذا كله فيما إذا طلب منه مع الحاكم ضمان ما أتلفه أما إذا لم يطلب منه مع الحاكم ذلك فهو أعرف بنفسه فإن كان يعلم منها انه غير مستحل فعليه غرم ذلك وإن لم يطلب منه وإن كان يعلم منها انه مستحل فلا غرم عليه على ما في النظم.

(قوله حتى يصح) أي بوجه من وجوه الصحة كالشهرة أو شهادة العدلين (قوله انه قد استحل) أي لفعله ذلك ويكفي في ثبوت الصحة أن يقول العدلان مثلا إن فلانا هذا كان على دين كذا الى وقت كذا.

الباب الرابع

(من الركن الرابع)

(في الأمور التي لا تجب توبة منها)

لعفو الله تعالى بمنه وكرمه عنها على لسان رسوله عليه الصلاة والسلام حيث قال « إن الله تعالى تجاوز لي عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه »^(١) وفي حديث آخر « إن الله تعالى تجاوز لامتي عما حدثت به أنفسها ما لم تتكلم به »^(٢) أو تعمل به « فدل هذان الحديثان على أن العفو والتجاوز منه تعالى إنما هو لاربعة أمور: الخطأ والنسيان والاستكراه وحديث النفس. ففقد المصنف لكل واحد من الاستكراه والخطأ فصلا وعقد للنسيان وحديث النفس فصلا واحدا ولذا قال (وفيه ثلاثة فصول).

(١) الحديث رواه ابن ماجه في كتاب الطلاق ١٦ باب طلاق المكره والناس ٢٠٤٣ — حدثنا ابراهيم بن محمد بن يوسف الفريابي ثنا أيوب بن سويد ثنا أبو بكر الهذلي عن شهر بن حوشب عن أبي ذر الغفاري قال: قال رسول الله ﷺ وذكره.
في الزوائد: اسناده ضعيف لاتفاقهم على ضعف أبي بكر الهذلي والرواية الأخرى عن الوليد ابن مسلم ثنا الأوزاعي عن عطاء عن ابن عباس عن النبي.
(٢) سبق تخريج هذا الحديث في هذا المجلد

الفصل الأول في التقية

وهي اسم للفعل الذي يتقى به عن النفس سواء كان قولاً أو غير قول وهو المستكره عليه لا بد من أن نبين أولاً حد الاكراه ثم نشرع ثانياً في بيان المكروه عليه فنقول: قال العلقمي: وحده الاكراه ان يهدد قادر على الاكراه بعاجل من أنواع العقوبات يؤثر العاقل لاجله الاقدام على ما أكره عليه وقد غلب على ظنه أنه يفعل به ما هدده به ان امتنع مما اكرهه عليه وعجز عن الهرب والمقاومة والاستغاثة بنحوه وغيرهما من أنواع الدفع ويختلف الاكراه باختلاف الاشخاص والاسباب المكروه عليها قال مجاهد: أول من أظهر الاسلام سبعة رسول الله ﷺ وأبو بكر وخباب^(١) وصهيب^(٢) وبلال^(٣) وعمار^(٤) وسمية أما

(١) هو خباب بن الأرت بن جندلة بن سعد التميمي أبو يحيى أو أبو عبدالله صحابي من السابقين كان في الجاهلية يعمل السيف بمكة. شهد المشاهد كلها ونزل الكوفة فمات فيها وهو ابن ٧٣ سنة. راجع الاصابة ١: ٤١٦ وحلية الأولياء ١: ١٤٣

(٢) هو صهيب بن سنان بن مالك، من بني النمر بن قاسط: صحابي من أرمى العرب سهماً وله بأس، وهو أحد السابقين الى الاسلام كان أبوه من أشرف الجاهليين ولاه كسرى على الأيلة (البصرة) ولد عام ٣٢ ق. هـ قال له النبي ﷺ عندما هاجر الى المدينة وترك ماله لقريش (ربح صهيب ربح صهيب) شهد بدرأً وأحداً والمشاهد كلها له ٣٠٧ أحاديث توفي عام ٣٨ هـ

راجع طبقات ابن سعد ٣: ١٦١ وابن عساكر ٦: ٤٤٦ وصفة الصفوة ١: ١٦٩

(٣) هو بلال بن رباح الحبشي أبو عبدالله مؤذن الرسول ﷺ وخازن على بيت ماله من مولدي =

الرسول عليه الصلاة والسلام فحماه أبو طالب وأما أبو بكر فحماه قومه وأخذ الآخرون وألبسوا دروع الحديد ثم جلسوا في الشمس فبلغ منهم الجهد بحر الحديد والشمس وأتاهم أبو جهل يشتمهم ويؤيخهم ويشتم سمية ثم طعن الحربة في فرجها وقال الآخرون ما نالوا منهم غير بلال فانهم جعلوا يعذبونه فيقول أحد أحد حتى ملوا فكتفوه وجعلوا في عنقه حبلاً من ليف ورفعوه إلى صبيانهم يلعبون به حتى ملوه فتركوه قال عمار: كلنا تكلم بالذي أرادوا غير بلال فهانت عليه نفسه فتركوه قال خباب: لقد أوقدوا لي ناراً ما أطفأها إلا ودك ظهري وإنما ذكرت لك هذه النبذة هنا لتعرف بها كيفية الإكراه التي وقعت لأولئك السادة.

(أما بيان) أنواع التقية فهي إما أن تتنوع باعتبار ذاتها أي باعتبار ذلك الفعل المكروه عليه وأما أن يكون تنوعها باعتبار حكم الشارع فيها.

(أما) تنوعها باعتبار ذاتها فلان من الأفعال ما يقبل الإكراه عليه كالقتل والتكلم بكلمة الكفر ومنه ما لا يقبل الإكراه عليه قبل وهو الزنا لان الإكراه يوجب الخوف الشديد وذلك يمنع من انتشار الآلة فحيث دخل الزنا في الوجود علم أنه وقع بالاختيار على سبيل الإكراه.

(وأما) تنوعها باعتبار حكم الشارع فيها فهي أنواع.

(النوع الأول): مباح وذلك كما إذا أكرهه على التلفظ بكلمة الكفر فيها هنا يباح له ولكنه لا يجب لوجه.

■ السراة وأحد السابقين للإسلام وفي الحديث: بلال سابق الحشة، وكان شديد السمرة وشهد المشاهد مع رسول الله ﷺ توفي عام ٢٠ هـ.

(٤) هو عمار بن ياسر بن عامر الكنايني المذحجي أبو اليقظان صحابي من الولاة الشجعان ذوي الرأي وهو أحد السابقين إلى الإسلام والجهير به هاجر إلى المدينة وشهد بدرأ وأحدًا والخندق وبيعة الرضوان وولاه عمر الكوفة وشهد الجمل وصفين له ٦٢ حديثاً توفي عام ٣٧ هـ.

(أحدهما): أنا روينَا أن بلال صبر على ذلك العذاب وكان يقول أحد أحد ولم يقل رسول الله ﷺ بشي ما صنعت بل عظمه عليه فدل ذلك على انه لا يجب التكلم بكلمة الكفر.

(وثانيهما): ما روي ان مسيلمة الكذاب اخذ رجلين فقال لاحدهما.. ما تقول في محمد فقال رسول الله فقال ما تقول في قال: انت ايضا فخلاه وقال للآخر ما تقول في محمد قال رسول الله قال ما تقول في قال: أنا اصم فأعاد عليه ثلاثة فأعاد جوابه فقتله فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال: أما الاول فقد اخذ برخصة الله وأما الثاني فقد صدع بالحق فهنيئا له والاستدلال بهذا الخبر من وجهين.

(الاول): انه سمي التلطف بكلمة الكفر رخصة.

(الثاني) انه عظم حال من أمسك عنه حتى قتل.

(وثالثهما): ان بذل النفس في تقرير الحق اشق فوجب أن يكون أكثر ثوابا لقوله عليه الصلاة والسلام أفضل العبادات أحزمها^(١) اي اشقها.

(ورابعها): ان الذي أمسك عن كلمة الكفر طهر قلبه ولسانه عن الكفر. أما الذي تلفظ بها فهب ان قلبه طاهر عنه الا أن لسانه في الظاهر قد تلتطخ بتلك الكلمة الخبيثة فوجب أن يكون حال الأول أفضل والله اعلم اهـ.

(والنوع الثاني): يحرم فعله وذلك كما اذا أكرهه انسان على قتل انسان آخر أو على قطع عضو من أعضائه فهذا يبقَى الفعل على الحرمة الاصلية وهل يسقط القصاص عن المكروه ام لا قولان.

(١) الحديث رواه ابن عباس وفي الصحاح (أحزمها) أي امنها وأقواها.

(النوع الثالث): ما ذهب السيد الفخر الرازي وابن بركة العماني من أنه يجب فعل ما أكره عليه اذا كان الفعل المكروه عليه مما يباح عند الضرورة وذلك كما اذا أكرهه على شرب الخمر وأكل الخنزير وأكل الميتة فاذا أكرهه عليه بالسيف فهذا يجب الأكل عندهما وذلك لان صون الروح عن الفوات واجب ولا سبيل اليه في هذه الصورة الا بهذا الاكل وليس في هذا الاكل ضرر على حيوان ولا فيه اهانة لحق الله تعالى فوجب أن يجب لقوله تعالى « ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة »^(١) وذهب غيرهما الى اباحة هذا النوع وعدم وجوبه وهو الصحيح لما تقدم من الأدلة على اباحة التقية بكلمة الكفر وعدم وجوبها هنالك فانه متى لم تجب التقية بالقول فمن الأولى أن لا تجب بالفعل وليس هنا لقاء بالنفس الى التهلكة حتى يجب فانه وان وجب احيائها بهذه الامور فيما اذا اضطر اليها من غير اكراه كما اذا اضطره الجوع فلا يقاس عليه ما هنا كيف يقاس وهو لا يصدق عليه في هذا الموضع انه قاتل نفسه، وانما يقال انه قتل بخلاف ما اذا اضطره الجوع الى ذلك، والحال أن الله قد أباحه له فانه اذا أمسك عنه حيثئذ حتى مات صح ان يقال انه قتل نفسه فيدخل فعله تحت قوله تعالى « ولا تقتلوا أنفسكم »^(٢) وفي السنة النبوية وفي آثار الصلحاء من هذه الامة وغيرها ما يدل على عدم وجوب ذلك.

(١) سورة البقرة آية رقم ١٩٥.

(٢) سورة النساء آية رقم ٢٩.

(أجزز تقية بقول ان خلص
من نيل ضر من به القول يخلص)
(وامنعها في اتلاف نفس أن جنى
والخلف في اتلاف مال ضمنا)

(قوله أجزز تقية بقول) الخ اعلم أن التقية وهي الفعل المكروه عليه
اما أن يكون قولاً أو فعلاً غير القول فان كان قولاً فقد ابيحت التقية
به الا اذا جر ضرراً بانسان أو أتلّف نفساً، أما اذا اتلف مالا لغيره
فيه خلاف يأتي فمثال التقية بالقول اذا لم يكن في القول ضرر على
أحد هي كاجراء كلمة الكفر على اللسان والقلب مطمئن بالايمان،
وكولاية المبطل وعداوة المحق باللسان اذا كان القلب مضمرًا خلاف
ذلك، وكالعناق والطلاق وهل يثبت الطلاق بذلك القول الناشئ عن
الاكراه...؟ قولان ومثالها اذا كان في القول ضرر على أحد كما اذا
كان في القول دلالة على انسان أريد ظلمه بنحو جرح أو قتل أو
نحو ذلك فان هذا لا يحل لاحد لانه انما اتقى بغيره عن نفسه وليست
نفسه أولى بالبقاء من نفس غيره، ومثاله اذا اتلف مالا كما اذا دلهم
على مال غيره وخاف انه ان لم يدلهم عليه قتل أو نحو ذلك وان
دلهم على المال أتلّفوه.

(قوله ان خلص من نيل ضرر) أي جواز التقية بالقول مشروط ان
يخلص القول من اصابة ضرر لمن فيه القول (قوله به القول يخلص)
أي يقصد على الخصوص.

(قوله وامنعها) أي التقية في اتلاف نفس ان جنى اي أمنع التقية
بالقول ان جنى القول اتلاف نفس.

(قوله والخلف في اتلاف مال ضمنا) أي ، الخلف واقع في التقية
بالقول اذا جنى القول اتلاف مال للغير اعتقد المكروه ضمانه والصحيح
ان ذلك جائز.

(ولم تجز تقية بالفعل
كالحرق والغرق ومثل القتل)
(لكن جواز ما ابيح في الضرر
كالاكل لميتة والدم اشتهر)

(ولم تجز تقية بالفعل) اي اذا كان الفعل غير قول بقرينة ما مر من بيان التقية وبقرينة ما سيأتي من التمثيل اعلم أن الفعل اذا لم يكن قولاً فاما أن يكون من الأفعال التي أباحها الله للمضطر كأكل الميتة وأكل لحم الخنزير وأكل الدم ونحو ذلك وإما أن يكون من الأفعال التي لم يباحها الله للمضطر كحرق النفس وغرقها والقتل بغير الحق ونحو ذلك فان كان من الأفعال التي أباحها الله للمضطر فقد اختلف في جواز التقية بها على ثلاثة أقوال تقدم منها قريباً قولان الأول: الوجوب والثاني: الإباحة والقول الثالث: الحظر واستدل القائلون به بقصر إباحة هذه الأشياء على المضطر بالجوع فان النص إنما إباحها في ذلك المحل لا مطلقاً والقائلون بإباحتها في التقية لم يعتبروا المعتاد وان كان الفعل من غير المباح للمضطر فلا يجوز في التقية قولاً واحداً.

(قوله كالحرق) وهو القاء انسان في النار أو القاء النار عليه (قوله والغرق) هو القاء انسان في ماء يبلغ الى أعلى من منخريه أو القاء ماء كذلك عليه (قوله ومثل القتل) هو ازهاق روح انسان وانما قيدنا في الثلاثة بالانسان اشارة الى أن غير الانسان من الحيوانات ليس في حكم الانسان فلا يضيق فيها ما يضيق في الانسان بل يجوز للمكره أن يفدي بها نفسه (قوله لكن جواز ما ابيح من في الضرر) الخ استدراك على قوله ولم تجز تقية بالفعل أي يستدرك على منع التقية بفعل جوازها في الأشياء التي ابيحت للمضطر كأكل الميتة والدم فان جواز ذلك

قد اشتهر بين العلماء (قوله كالاكل للميتة والدم) تمثيل للذي أبيض
في الضرر (قوله اشتهر) خبر جواز في أول البيت.

حكم المكره على فعل يقام عليه الحد

(ومكره جاء بما الحد يجب

عليه في أن لا يحد نستحب)

(قوله ومكره) مبتدأ خبره جملة قوله في أن لا يحد نستحب سوغ كونه مبتدأ وصفه بالجملة بعده اعلم انه اذا أكره احد على فعل شيء يجب فيه الحد أو القصاص ففعل هل يقام عليه الحد ويقتص منه ام لا..؟ قولان ذهب قوم الى وجوب اقامة الحد عليه والقصاص منه لانه انما فعل ذلك على قصد منه في حال لا يحل له فعله ولانه انما قتل او جرح عمدا عدوانا فيجب عليه القصاص لقوله تعالى « يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتل »^(١) ولقوله تعالى « والجروح قصاص »^(٢) ولانهم أجمعوا على أنه لو قصد المكره قتله أو جرحه حل لمن تقصد أن يدفعه عن نفسه حال قصده اياه فلما كان توهم اقدمه على القتل يوجب اهدار دمه فلان يكون عند صدور القتل منه حقيقة يصير دمه مهذرا كان أولى، وذهب آخرون الى عدم وجوب ذلك لما فيه من الشبهة بالاكراه وقد قال عليه السلام: « ادرأوا الحدود عن المسلمين ما استطعتم فان وجدتكم للمسلم مخرجا فخلوا سبيله

(١) سورة البقرة آية رقم ١٧٨ وتكملة الآية (الحر بالحر والعبد بالعبد والأبى بالأبى فمن عفى له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف وأداء إليه باحسان ذلك تخفيف من ربكم ورحمة فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب اليم).

(٢) سورة المائدة آية رقم ٤٥ وتكملة الآية (فمن تصدق به فهو كفارة له ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون).

فان الامام لعن يخطيء في العفو خير من أن يخطيء في العقوبة»^(١) وقال ﷺ «ادروا الحدود بالشبهات واقلوا الكرام عثراتهم الا في حد من حدود الله»^(٢) وقال ﷺ: ادروا الحدود ولا ينبغي للامام تعطيل الحدود وقال ﷺ: ادفعوا الحدود عن عباد الله ما وجدتم له مدفعا (قوله جاء بما الحد يجب عليه) اي بسببه والذي يجب بسببه الحد أمور منها الزنا وحده مائة جلدة ان كان الزاني بكرا والرجم ان كان محصنا ومنها القذف بالزنا على ما مر من بيانه وحده ان يجلد القاذف ثمانين جلدة ومنها شرب الخمر وحده ثمانون جلدة ومنها السرقة لنحو أربعة دراهم فما فوق من حرز وحد السارق على هذه الصفة قطع يده اليمنى من الرسغ ومنها قطع الطريق وحده ان يقتل القاطع أو تقطع يده ورجله من خلاف أو ينفى من الارض على حسب ما بين في محله ومنها القتل المعمد العدواني وحده القتل بالسيف وقيل إن القتل ليس بحد وانما هو حق لولي المقتول بدليل جواز العفو عن القاتل وشأن الحدود انه لا يجوز العفو عنها.

-
- (١) الحديث رواه الترمذي في كتاب الحدود ٢ باب ما جاء في درء الحدود ١٤٢٤ — حدثنا عبد الرحمن بن الأسود أبو عمرو البصري حدثنا محمد بن ربيعة حدثنا يزيد بن زباد الدمشقي عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ وذكره
- (٢) الحديث رواه ابن ماجة في كتاب الحدود ٥ باب الستر على المؤمن ودفع الحدود بالشبهات ٢٥٤٥ حدثنا عبدالله بن الجراح حدثنا وكيع عن ابراهيم بن الفضل عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ وذكره.

الفصل الثاني في الخطأ

وهو القصد لفعل شيء يجوز فعله فيخطأ في غيره، كما إذا قصد أن يضرب طيراً مباحاً فأصاب الضربة انساناً مثلاً أو يقصد أن يقول لزوجته أنت بارة أو جالس فيقول لها أنت طالق مثلاً أو يقصد أن يقول لعبده انت صالح فيقول له: انت حر ونحو ذلك أو يقصد ان يقول: اللهم ارحمني فيقول: اللهم عذبي كما جرى ذلك لبعض الصحابة أراد أن يقول اللهم ادخلني الجنة فيقال اللهم ادخلني النار فاشتد ذلك عليه حتى قال رسول الله ﷺ: « لا بأس عليك لك ما نويت »^(١) فإذا يظهر لك أن في الخطأ نوعاً من القصد ولذا صلح أن يكون سبباً لبعض الاحكام كتسليم الدية وتحرير الرقبة ونحو ذلك لكن لما كان القصد فيه غير تام صلح أن يكون مخففاً فتجب الدية على العاقلة ويرتفع القصاص بسببه ونحو ذلك.

(١) لم نعتز على هذا الحديث على كثرة البحث والتقصي.

(ورفع الأثم لدى الخطأ ومن
ألزمه الظاهر حكماً يسلمن)
(كالقاتل النفس وكالمطلق
زوجته خطأ ومثل المعنى)

(قوله ورفع الأثم لدى الخطأ) أي رفع الله أثم الخطأ عن صاحبه على لسان نبيه ﷺ وسكت المصنف عن رفع الأحكام بالخطأ لأن المذهب المشهور بيننا إنما هو رفع الأثم بالخطأ لا غيره من الأحكام من نحو الضمانات وذهب قوم إلى رفع الأحكام أيضاً فلا ضمان عندهم على من أخطأ فاتفق بخطئه مالا ونحو ذلك. وفي الجزء الثامن عشر من المصنف من المسائل ما هو مبني على هذا المذهب فراجع. وهل يجوز على الله المؤاخذة بالخطأ أم لا..؟ ذهب المعتزلة إلى منع ذلك واجازته الأشعرية وفي ظاهر قوله تعالى « لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطأنا »^(١) قالوا لم تجز المؤاخذة به ما طلبوا رفعها والاتفاق على عدم وقوع المؤاخذة به.

(قوله ومن ألزمه الظاهر حكماً) أي والذي ألزمه الحكم الظاهر حكماً من الأحكام يجب عليه أن ينقاد له وإن كان فيما بينه وبين الله مخطيء (قوله يسلمن) بنون التوكيد الخفيفة أي ينقاد ويدعن إذ لا يصح له أن يكابر الحكم الظاهر (قوله كالقاتل النفس) أي مثال ذلك كقاتل نفس خطأ فإنه إذا حوكم ولم تكن له بينة على أنه مخطيء فحكم عليه الحاكم بالقود فإنه يجب عليه أن يدعن وينقاد لذلك (قوله وكالمطلق

(١) سورة البقرة آية رقم ٢٨٦ وتكملة الآية (ربنا ولا تحمل علينا اصراً كما حملته على الدين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين).

زوجته خطأ) أي ومثال ذلك أيضا كمن طلق زوجته خطأ كما إذا أراد أن يقول لها انت بارة فقال: أنت طالق فانها لا تطلق فيما بينه وبين الله فان حاكمته وحكم الحاكم بوقوع الطلاق وجب عليه الانقياد والاذعان لحكم الحاكم.

(قوله ومثل المعتقد) أي ومثال ذلك أيضا كمن اعتق عبده على خطأ فحاكمه عبده فحكم له بالعتق فإنه يعتق.

الفصل الثالث في النسيان والوسوسة

أي في بيان عدم المؤاخذة بهما (فاما) النسيان فهو إما نسيان ذهول وهو ما يتنبه له بأدنى منبه كنسيان الرجل بعض أعضائه وهذا لا بأس به، وأما نسيان جهل وهو ما لا ينيه صاحبه لما نسيه بتنبهه عليه وهذا هو مراد المصنف.

(وأما) الوسوسة: فهي القول الخفي لقصد الاضلال من وسوس اليه ووسوس له أي فعل الوسوسة لاجله وهي حديث النفس والشيطان بما لا نفع فيه ولا خير كالوسواس بالكسر والاسم بالفتح يقال لما يقع في النفس من عمل الشر وما لا خير فيه وسواس. ولما يقع من عمل الخير الهام. ولما يقع من الخوف ايجاس. ولما يقع من تقدير نيل الخير أمل. ولما يقع من تقدير لا على انسان ولا له خاطر.

أقسام النسيان

(ورفض الوزر لدى النسيان
وهكذا وسوسة الشيطان)
(من بعد أن جاهده بما قدر
إذا لم تكن اشد من رؤيا البصر)

(قوله ورفض الوزر) أي وترك الاثم لدى أي عند النسيان وعند الوسوسة الخ (اعلم) ان النسيان إما أن يكون في الأشياء التي لا يلزم العمل بها ولا العلم وصاحبه معذور اتفاقا وإما أن يكون في الأشياء التي يلزم العلم بها كمعرفة الله تعالى ومعرفة رسوله ومعرفة ما جاء به رسوله فصاحبه هالك اتفاقا لانه بمنزلة من جهل هذه الأشياء بعد قيام حجة العلم بها أما إذا كان المنسي نبيا غير محمد ﷺ أو ملكا غير جبريل عليه السلام ففي عذره قولان وأما أن لا يكون في الأشياء التي يلزم العلم بها وهذا نوعان: لانه إما أن يكون من حقوق الله تعالى خاصة كالصلاة والصوم ونحوهما فناسي هذه الأشياء معذور اتفاقا وإما أن يكون من حقوق العباد وهذا ايضا نوعان احدهما: ما تعلق بالذمة كالدين والوديعة والامانة ونحوها فناسيها معذور أيضا ولو كان متعديا في أول أمره ثم تاب منه ونسي ضمانه وثانيها: ما كان قائم العين كزوجة طلقها وعبد اعتقه فنسي الطلاق والعقاد فاستمر على الاستمتاع والتملك ففي عذر هذا الناسي مع اقامته على ذلك الشيء قولان من المسلمين من عذره لعموم الحديث ومنهم من لم يعذره وجعله بمنزلة من ارتكب الحرام جهلا بانه حرام (قوله وهكذا وسوسة

الشیطان) اضاف الوسوسة اليه لانه هو المحدث بها والمزين لها (قوله من بعد أن جاهده) أي من بعد أن جاهده أي من بعد جهاده الشيطان في ازالة الوسوسة من الجنان (قوله بما قدر) متعلق بقوله جاهده أي رفع الاثم عن الانسان بوسوسة النفس انما هو بعد اجتهاده في دفعها حسب طاقته فيجب عليه ان لا يحب ذلك الخاطر ولا يقرره في نفسه (قوله اذ لم تكن) أي تلك الوسوسة (قوله أشد من رؤيا البصر) أي ليست تلك الوسوسة أشد من التكليف من رؤيا البصر فان البصر اذا أمسك عن المحرمات ثم وقع في محرم فانه مغفو عنه، وكذلك الوسوسة وهذا تمثيل لما خفي في الصدور بما ظهر على الحس تقريبا للافهام لا قياس للوسوسة على رؤيا البصر فان كلا منهما انما ثبت حكمه بدليل يخصه وما ثبت فيه دليل خاص فلا يثبت فيه القياس.

خاتمة الكتاب

نذكر فيها بيان تمام هذه القصيدة والثناء على الله تعالى على تمامها
والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه تبركا بذلك ورجاء
أن تقبل.

(تم بحمد الله أنوار العقول
حاوية أهم شيء في الأصول)
(عارية عن وصمة الاختلال
سالكة طريق الكمال)
(أهديتها صرفا لكل طالب
تصونه من كل قول كاذب)

(قوله تم بحمد الله أنوار العقول) أي تمت أنوار العقول ملتبسة
بالثناء الجميل على الجميل الاختياري ووجه تسمية هذه المنظومة بأنوار
العقول هو أن موضوعها أصول الديانات وفيها معرفة الاعتقادات وهي
عبادة محلها العقل فاذا اعتقدها الانسان على الوجه الذي ينبغي نار
عقله واتضح له الحق وصار من المؤمنين الكاملين في الايمان.
(قوله حاوية) أي جامعة حال من أنوار العقول ومعنى حاوية أي
محيطة من حوى الشيء إذا احاط به (قوله أهم شيء) أي الشيء
المهم هو الذي يحق ان يعنى به.

(قوله في الأصول) أي في علم الأصول والمراد به هنا أصول الديانات
وانما سمي أصول الديانات أصولا لابتناء سائر العبادات عليها صحة
وفسادا (قوله عارية) أي مجردة (قوله من وصمة الاخلال) أي من
عيب الاخلال من أحل بالشيء اذا لم يف بالمراد منه (قوله سالكة
طريقة الكمال) أي آخذة في قصدها بأكمل الأحوال من فنها شبه
الكمال بقصر عال له طريق ثم حذف المشبه به وابقى من لوازمه
الطريق ورشح بذكر السلوك (قوله أهديتها صرفا) أي صيرتها هدية
خالصة من شائبة الزيغ في الاعتقاد ومضلات البدع (قوله لكل طالب)
للحق قاصد للرشاد (قوله تصونه) أي تحفظه (قوله من كل قول كاذب)
أي من كل اعتقاد مخالف لما في نفس الأمر ففي اطلاق القول على
الاعتقاد تجوز ارسالي.

(واحمد الله على التيسير في
اتم ما قد رمته من شرف)
(ثم الصلاة مع تسليم على
محمد المبعوث من خير ملا)
(وآله وصحبه ومن قفا
منهاجهم على التمام والوفا)

(قوله واحمد الله) ختمها بالحمدلة كما ابتدأ بها تفاؤلا بحسن
الاختتام وشكرا لنعمة التمام ورجاء للقبول واتى بجملة الحمدلة هنا
مضارعية لتفيد تجدد الحمد وحدوثه وقد اتى بها أول القصيدة اسمية
لتفيد الثبوت والدوام فبالجمع بينهما يحصل تجدد دائما وفيه تأس
بحديث الحمد لله أحمده (قوله على التيسير) أي لاجل التسهيل (قوله
في أتم ما قد رمته) أي قصده أي وحمد لله لاجل تسهيله لأنم ما
قد قصده أي لتمام مقصودي (قوله من شرف) معمول لرمته واطلق
الشرف على هذا الحال وهو مقام التأليف لانه لا شيء بعد الاسلام
اشرف منه فهو من نعم الله العظمى على عباده العلماء فيجب اداء
الشكر عليها والوفاء بالحمد لديها (قوله ثم الصلاة مع تسليم) أي
ثم الرحمة المقرونة بالتعظيم مع التحية الخاصة على محمد الخ (قوله
وآله وصحبه) أي على آله وصحبه (قوله ومن قفا منهاجهم) أي ومن
تبعهم من منهاجهم أي طريقهم وهو التقوى وفي اطلاق المنهاج على
أهله تجوز ارسالي (قوله على التمام والوفا) حال من فاعل قفا اي
والصلاة والتسليم على من تبعهم ملتبسا بالتمام لما وجب عليه والوفاء
بدين الله وفي ذكر التمام والوفا حسن الاختتام على حد ما مر وهو
أن يذكر المتكلم آخر كلامه ما يشعر باختتامه ولشاعر زمانه في هذا
المقام قوله:

منطقي في ابتدا المديح قصير
فيك فاسمح يا منتهى الاحسان

هذا آخر ما يسر الله تعليقه على هذه المنظومة والحمد لله حمدا
يوافي نعمه ويكافي المزيد والصلاة والسلام على من بوجوده جددت
معالم التوحيد وعلى آله وصحبه آمين ذوي الرأي السديد والمنهج الرشيد
على تابعيهم وتابعي تابعيهم في أتم خلق وأكمل تفريد. قد استراح
القلم من الجولان على تسويد هذه الطروس في عصر الاربعاء لسبع
بقيت من المحرم سنة ١٣١٣ ثلاث عشر وثلاث مائة وألف من الهجرة
النبوية على صاحبها أفضل الصلاة وأكمل التسليم.

فهرس الآيات القرآنية

عدد مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
١	قال تعالى : « فلنأتينك بسحر مثله فاجعل بيننا طه وبينك موعداً لا نخلفه نحن ولا أنت مكاناً سوى. »	٥٨	
٢	قال تعالى : « وإذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت الأحزاب عليه أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفي في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه. »	٣٧	
٣	قال تعالى : « أم به جنة بل الذين لا يؤمنون سباً بالآخرة في العذاب والضلال البعيد. »	٨	
٤	قال تعالى : « قالوا ساحر أو مجنون. »	الذاريات	٥٢
٥	قال تعالى : « وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم. »	يوسف	١٠٩
٦	قال تعالى : « أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبي مريم من ذرية آدم ومن حملنا مع نوح. »	٥٨	
٧	قال تعالى : « وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذن من الجبال بيوتاً ومن الشجر ومما يعرشون. »	النحل	٦٨

عدد مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
٨	قال تعالى : « وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على الأنعام قومه. »	الأنعام	٨٣
٩	قال تعالى : « فلما جن عليه الليل رأى كوكباً. »	الأنعام	٨٢-٧٦
١٠	قال تعالى : « يا نوح قد جادلتنا فأكثرت جدالنا. »	هود	٣٢
١١	قال تعالى : « وجادلهم بالتي هي أحسن إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين. »	النحل	١٢٥
١٢	قال تعالى : « إن عبادي ليس لك عليهم سلطان. »	الحجر	٤٢
١٣	قال تعالى : « إلا عبادك منهم المخلصون. »	الحجر	٤٠
١٤	قال تعالى : « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم الحشر عنه فاتتهوا. »	الحشر	٧
١٥	قال تعالى : « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعون آل عمران يحببكم الله. »	آل عمران	٣١
١٦	قال تعالى : « إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا الحجرات قوماً بجهالة. »	الحجرات	٦
١٧	قال تعالى : « أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم البقرة وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون. »	البقرة	٤٤
١٨	قال تعالى : « من يأت منكناً بفاحشة مبينة يضاعف الأحزاب لها العذاب ضعفين. »	الأحزاب	٣٠
١٩	قال تعالى : « لا ينال عهدي الظالمين. »	البقرة	١٢٤
٢٠	قال تعالى : « ولقد صدق عليهم إبليس ظنه فاتبعوه سباً إلا فريقاً من المؤمنين. »	سبأ	٢٠
٢١	قال تعالى : « ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون. »	المجادلة	١٩
٢٢	قال تعالى : « إن عبادي ليس لك عليهم سلطان. »	الحجر	٤٢
٢٣	قال تعالى : « ما نهاكم ربكم عن هذه الشجرة. »	الأعراف	٢٠

عدد مسلل	الآية	السورة	رقم الآية
٢٤	قال تعالى : « ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسي طه ولم نجد له عزماً. »	طه	١١٥
٢٥	قال تعالى : « وإنا لخلق عظيم. »	القلم	٤
٢٦	قال تعالى : « أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده. »	الأنعام	٩٠
٢٧	قال تعالى : « وأوحينا إليك أن اتبع ملة ابراهيم حنيفاً. »	النحل	١٢٣
٢٨	قال تعالى : « بل ملة ابراهيم حنيفاً. »	البقرة	١٣٥
٢٩	قال تعالى : « وأصطغنتك لنفسي. »	طه	٤١
٣٠	قال تعالى : « وكلم الله موسى تكليماً. »	النساء	١٦٤
٣١	قال تعالى : « وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه. »	النساء	١٧١
٣٢	قال تعالى : « فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل. »	الاحقاف	٣٥
٣٣	قال تعالى : « وجاء بكم من البدو ومن بعد أن يوسف نزع الشيطان. »	يوسف	١٠٠
٣٤	قال تعالى : « وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحى إليهم. »	يوسف	١٠٩
٣٥	قال تعالى : « ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة ابراهيم حنيفاً. »	النحل	١٢٣
٣٦	قال تعالى : « إنا أوحينا إليك كما أوحينا الى نوح والنبي من بعده. »	النساء	١٦٣
٣٧	قال تعالى : « فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل. »	الأحقاف	٣٥
٣٨	قال تعالى : « محمد رسول الله وخاتم النبيين. »	الأحزاب	٤٠

عدد مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
٣٩	قال تعالى : « وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى واستكبر وكان من الكافرين. »	البقرة	٣٤
٤٠	قال تعالى : « أرايتك هذا الذي كرمت علي. »	الأسراء	٦٢
٤١	قال تعالى : « أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين. »	الأعراف	١٢
٤٢	قال تعالى : « وعلم آدم الأسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال انبئوني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين. »	البقرة	٣١
٤٣	قال تعالى : « أولئك كالأنعام بل هم أضل. »	الأعراف	١٧٩
٤٤	قال تعالى : « إن شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون. »	الأنفال	٢٢
٤٥	قال تعالى : « يسبحون الليل والنهار لا يفترون. »	الأنبياء	٢٠
٤٦	قال تعالى : « لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون. »	التحریم	٦
٤٧	قال تعالى : « وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً. »	الزخرف	١٩
٤٨	قال تعالى : « وعلى الأعراف رجال يعرفون كلاً بسيمائهم ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم. »	الأعراف	٤٦
٤٩	قال تعالى : « قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء. »	البقرة	٣٠
٥٠	قال تعالى : « فسجد الملائكة كلهم أجمعون إلا إبليس. »	الحجر	٣٠
٥١	قال تعالى : « وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وهاروت. »	البقرة	١٠٢

عدد مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
	وما زوت وما يعلمان من أحد حتى يقولاً إنما نحن فتنة. »		
٥٢	قال تعالى : « لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون. »	التحریم	٦
٥٣	قال تعالى : « يسبحون الليل والنهار لا يفترون. »	الأنبياء	٢٠
٥٤	قال تعالى : « فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة. »	النساء	٩٥
٥٥	قال تعالى : « إنه لقول رسول كريم عند ذي العرش مكين. »	التكوير	٢٠
٥٦	قال تعالى : « وما صاحبكم بمجنون. »	التكوير	٢٢
٥٧	قال تعالى : « والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله. »	البقرة	٢٨٥
٥٨	قال تعالى : « ولو جعلناه قرآناً أعجيباً لقالوا لولا فصلت آياته ألّعجمي وعريبي. »	فصلت	٤٤
٥٩	قال تعالى : « وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه. »	ابراهيم	٤
٦٠	قال تعالى : « فأتوا بسورة من مثله. »	البقرة	٢٣
٦١	قال تعالى : « وانه لذكر لك ولقومك وسوف تسألون. »	الزخرف	٤٤
٦٢	قال تعالى : « وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث. »	الشعراء	٥
٦٣	قال تعالى : « كتاب أحكمت آياته ثم فصلت. »	هود	١
٦٤	قال تعالى : « بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ. »	البروج	٢٢

عدد مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
٦٥	قال تعالى : « بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم. »	العنكبوت	٤٩
٦٦	قال تعالى : « وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين. »	يونس	١٠
٦٧	قال تعالى : « منه آيات محكمات هي أم الكتاب آل عمران وأخر متشابهات. »	آل عمران	٧
٦٨	قال تعالى : « تلك آيات الكتاب الحكيم. »	يونس	١
٦٩	قال تعالى : « كتاباً متشابهاً مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله. »	الزمر	٢٣
٧٠	قال تعالى : « أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً. »	النساء	٨٢
٧١	قال تعالى : « أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين. »	آل عمران	١٤٢
٧٢	قال تعالى : « خلق الانسان هلوياً إذا مسه الشر جزوعاً. »	المعارج	١٩ ، ٢٠
٧٣	قال تعالى : « وهو بكل شيء عليم. »	البقرة	٢٩
٧٤	قال تعالى : « الله خالق كل شيء. »	الأنعام	١٠٢
٧٥	قال تعالى : « وأحل الله البيع وحرم الربا. »	محمد	١٩
٧٦	قال تعالى : « إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة. »	البقرة	٦٧
٧٧	قال تعالى : « أو جاء أحد منكم من الغائط. »	النساء	٤٣
٧٨	قال تعالى : « كمثل الشيطان إذ قال للانسان أكفر. »	الحشر	١٦
٧٩	قال تعالى : « مرج البحرين يلتقيان. »	الرحمن	١٩
٨٠	قال تعالى : « يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان. »	الرحمن	٢٢

عدد مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
٨١	قال تعالى : « ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ المدثر ثمانية. »	المدثر	٣٠
٨٢	قال تعالى : « فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون آل عمران ما تشابه منه. »	آل عمران	٧
٨٣	قال تعالى : « عليها تسعة عشر. »	المدثر	٣٠
٨٤	قال تعالى : « ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ الحاقة ثمانية. »	الحاقة	١٧
٨٥	قال تعالى : « قل تعالوا أقبل ما حرم ربكم عليكم الأنعام ألا تشركوا به شيئاً وبالوالدين إحساناً. »	الأنعام	١٥١
٨٦	قال تعالى : « إن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً البقرة ما بموضة فما فوقها. »	البقرة	٢٦
٨٧	قال تعالى : « مثل نوره كمشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاج كأنها كوكب دري. »	النور	٣٥
٨٨	قال تعالى : « والمطلقات يتربص بأنفسهن ثلاثة البقرة قروء. »	البقرة	٢٢٨
٨٩	قال تعالى : « ثم إن علينا بيانه. »	القيامة	٣٨٥
٩٠	قال تعالى : « وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميراً. »	الأنبياء	١٦
٩١	قال تعالى : « قل إن الله لا يأمر بالفحشاء. »	الأعراف	٢٨
٩٢	قال تعالى : « نسوا الله فنسيتهم. »	التوبة	٦٧
٩٣	قال تعالى : « وما كان ربك نسياً. »	مريم	٦٤
٩٤	قال تعالى : « لا يضل ربي ولا ينسى. »	طه	٥٢
٩٥	قال تعالى : « الرحمن على العرش استوى. »	طه	٥
٩٦	قال تعالى : « بل يده مبسوطتان. »	المائدة	٦٤

عدد مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
٩٧	قال تعالى : « ليس كمثله شيء وهو السميع الشورى البصير. »	الشورى	١١
٩٨	قال تعالى : « كل نفس ذائقة الموت. »	آل عمران	١٨٥
٩٩	قال تعالى : « كل شيء هالك إلا وجهه. »	القصص	٨٨
١٠٠	قال تعالى : « وما من دابة في الأرض ولا طائر الأنعام يطير بجناحيه. »	الأنعام	٣٨
١٠١	قال تعالى : « وإذا المؤودة سئلت بأي ذنب قتلت. »	التكوير	٩
١٠٢	قال تعالى : « زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا قل بلى وربي لتبعثن ثم لتنبؤن بما علمتم. »	التغابن	٧
١٠٣	قال تعالى : « قل الروح من أمر ربي. »	الأسراء	٨٥
١٠٤	قال تعالى : « ولا تقف ما ليس لك به علم. »	الأسراء	٣٦
١٠٥	قال تعالى : « يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده الرجوع أم الكتاب. »	الرعد	٣٩
١٠٦	قال تعالى : « وكأين من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها. »	العنكبوت	٦٠
١٠٧	قال تعالى : « وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها. »	هود	٦
١٠٨	قال تعالى : « النار يعرضون عليها غدواً وعشيا غافرون ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون أشد العذاب. »	غافر	٤٦
١٠٩	قال تعالى : « سنعذبهم مرتين ثم يردون إلى عذاب عظيم. »	التوبة	١٠١
١١٠	قال تعالى : « ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين. »	غافر	١١
١١١	قال تعالى : « يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا هذا. »	يس	٥٢
١١٢	قال تعالى : « يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة. »	الروم	٥٥

عدد مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
١١٣	قال تعالى : « لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الدخان الأولى. »	الدخان	٥٦
١١٤	قال تعالى : « ليس كمثل شيء وهو السميع الشورى البصير. »	الشورى	١١
١١٥	قال تعالى : « اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا يس أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون. »		٦٥
١١٦	قال تعالى : « زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا قل التباين بلى وربى لتبعثن ثم لتنبؤن بما علمتم. »	التباين	٧
١١٧	قال تعالى : « وقفوهم انهم مسؤولون. »	الصفافات	٢٤
١١٨	قال تعالى : « أعدت للكافرين. »	البقرة	٢٤
١١٩	قال تعالى : « ونفخ في الصور. »	الكهف	٩٩
١٢٠	قال تعالى : « وسيرت الجبال. »	النبأ	٢٠
١٢١	قال تعالى : « أكلها دائم وظلها. »	الرعد	٣٥
١٢٢	قال تعالى : « كل شيء هالك إلا وجهه. »	القصص	٨٨
١٢٣	قال تعالى : « ويبقى وجه ربك ذو الجلال الرحمن والاكرام. »	الرحمن	٢٧
١٢٤	قال تعالى : « وجنة عرضها السموات والأرض. »	آل عمران	١٢٣
١٢٥	قال تعالى : « فأما من أوتي كتابه بيمينه فيقول الحاققة هاؤم اقرأوا كتابيه. »	الحاققة	٢٥
١٢٦	قال تعالى : « ونخرج له يوم القيامة كتاباً يلقاه الأسراء منشوراً اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً. »	الأسراء	١٣
١٢٧	قال تعالى : « وإذا الصحف نشرت. »	التكوير	١٠
١٢٨	قال تعالى : « ونضع الموازين القسط ليوم القيامة. »	الأنبياء	٤٧

عدد مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
١٢٩	قال تعالى : « فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون. »	المؤمنون	١٠٢
١٣٠	قال تعالى : « والوزن يومئذ الحق. »	الأعراف	٨
١٣١	قال تعالى : « فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً. »	الكهف	١٠٥
١٣٢	قال تعالى : « أفمن يمشي مكباً على وجهه أهدى الملك من يمشي سوياً على صراط مستقيم. »	الملك	٢٢
١٣٣	قال تعالى : « ولا يشفعون الا لمن ارتضى. »	الأنبياء	٢٨
١٣٤	قال تعالى : « واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس البقرة شيئاً ولا يقبل منها شفاعة. »	البقرة	٤٨
١٣٥	قال تعالى : « فما للظالمين من حميم ولا شفيح غافر يطاع. »		١٨
١٣٦	قال تعالى : « قل يا عبادي الذين أسرفوا على الزمر أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله. »	الزمر	٥٣
١٣٧	قال تعالى : « عسى أن يعطيك ربك مقاماً محموداً. »	الأنبياء	٧٩
١٣٨	قال تعالى : « ولسوف يعطيك ربك فترضى. »	الضحى	٥
١٣٩	قال تعالى : « وللاخرة خير لك من الأولى. »	الضحى	٤
١٤٠	قال تعالى : « وأنذر عشيرتک الأقربين. »	الشعراء	٢١٤
١٤١	قال تعالى : « ومن يعص الله ورسوله فإن له الجن نار جهنم خالدين فيها أبداً. »	الجن	٢٣
١٤٢	قال تعالى : « بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون. »	البقرة	٨١
١٤٣	قال تعالى : « ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه النساء جهنم خالدات فيها. »	النساء	٩٣

عدد مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
١٤٤	قال تعالى : « إن الأبرار لفي نعيم وإن الفجار لفي جحيم يصلونها يوم الدين، وما هم عنها بغائبين. »	الانفطار	١٤
١٤٥	قال تعالى : « أولئك هم الكفرة الفجرة. »	عيسى	٤٢
١٤٦	قال تعالى : « أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين عملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون. »	الجاثية	٢١
١٤٧	قال تعالى : « والذين لا يدعون مع الله الهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاماً يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً إلا من تاب. »	الفرقان	٦٨
١٤٨	قال تعالى : « ومن يعص الله ورسوله فإن له نار جحيم خالدين فيها أبداً. »	الجن	٢٣
١٤٩	قال تعالى : « ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر النساء ما دون ذلك لمن يشاء. »	النساء	٤٨
١٥٠	قال تعالى : « ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشاً ومقنناً النساء وساء سبيلاً. »	النساء	١٠
١٥١	قال تعالى : « فأنذرتكم نارا تلقى لا يصلاحها إلا الليل الأشفى الذي كذب وتولى. »	الليل	١٤-١٦
١٥٢	قال تعالى : « إنا قد أوحى إلينا أن العذاب على طه من كذب وتولى. »	طه	٤٨
١٥٣	قال تعالى : « فاتقوا النار التي وقودها النار والحجارة البقرة أعدت للكافرين. »	البقرة	٢٤
١٥٤	قال تعالى : « لاثنين فيها أحقاباً. »	النبأ	٢٣

عدد مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
١٥٥	قال تعالى : « إنهم كانوا لا يرجون حساباً وكذبوا النبأ بآياتنا كذابا. »	النبا	٢٧
١٥٦	قال تعالى : « من يعمل مثقال ذرة خيراً يره، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره. »	الزلزلة	٨ ، ٧
١٥٧	قال تعالى : « من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيفة فلا يجزى إلا مثلها. »	الأنعام	١٦٠
١٥٨	قال تعالى : « وما ربك بظلام للعبيد. »	فصلت	٤٦
١٥٩	قال تعالى : « لا أضيع عمل عامل منكم. »	آل عمران	١٩٥
١٦٠	قال تعالى : « من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون. »	القصص	٨٤
١٦١	قال تعالى : « قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا. »	الزمر	٥٣
١٦٢	قال تعالى : « ويعذب المنافقين إن شاء أو يتوب عليهم. »	الأحزاب	٢٤
١٦٣	قال تعالى : « وقالت اليهود نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر ممن خلق. »	المائدة	١٨
١٦٤	قال تعالى : « وأما الذين شقوا ففي النار خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك. »	هود	١٠٧
١٦٥	قال تعالى : « وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً عسى الله أن يتوب عليهم. »	التوبة	١٠٢
١٦٦	قال تعالى : « قل الله أذن لكم أم على الله تفترون. »	يونس	٥٩
١٦٧	قال تعالى : « من فقههم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل. »	الزمر	١٦
١٦٨	قال تعالى : « وإن عليك لعنتي إلى يوم الدين. »	ص	٧٨

عدد مسلل	الآية	السورة	رقم الآية
١٦٩	قال تعالى : « يوم نقول لجهنم هل امتلأت وتقول ق هل من مزيد. »	٣٠	
١٧٠	قال تعالى : « لأملأن جهنم منك وممن تبعك منهم ص أجمعين. »	٨٥	
١٧١	قال تعالى : « وإن منكم إلا واردها كان على ربك مريم حنماً مقضياً ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثياً. »	٧٢-٧١	
٧٠-٦٦	قال تعالى : « ويقول الانسان إذا ما مت لسوف أخرج حياً أو لا يذكر الانسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً فوربك لنحشرنهم والشیاطین ثم لنحضرنهم حول جهنم جثياً. »	٧٠-٦٦	
١٧٢	قال تعالى : « إن الذين سبقت لهم منا الحسنی أولئك الأنبياء عنها مبعدون لا يسمعون حسیسها. »	١٠١	
١٧٣	قال تعالى : « لا يحزنهم الفزع الأكبر. »	الأنبياء	١٠٣
١٧٤	قال تعالى : « وهم من فزع يومئذ آمنون. »	النمل	٨٩
١٧٥	قال تعالى : « فريق في الجنة وفريق في السعير. »	الشورى	٧
١٧٦	قال تعالى : « كل شيء هالك إلا وجهه. »	القصاص	٨٨
١٧٧	قال تعالى : « لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت. »	البقرة	١٣٤
١٧٨	قال تعالى : « وأنه هو أضحك وأبكى. »	النجم	٤٣
١٧٩	قال تعالى : « تلك أمة قد خلت لها ما كسبت البقرة ولكم ما كسبتم. »	١٣٤	
١٨٠	قال تعالى : « أولئك لهم نصيب مما كسبوا. »	البقرة	٢٠٢
١٨١	قال تعالى : « فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم. »	البقرة	٧٩

عدد مسلل	الآية	السورة	رقم الآية
١٨٢	قال تعالى : « ذلك بأن الله لم يك مغيراً نعمة أنعمها الأنفال على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم. »	الأنفال	٥٣
١٨٣	قال تعالى : « من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها. » الأنعام	الأنعام	١٦٠
١٨٤	قال تعالى : « ومن يعص الله ورسوله فإن له نار الجحيم. »	الحج	٢٣
١٨٥	قال تعالى : « ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت. » الملك	الملك	٣
١٨٦	قال تعالى : « ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً. »	النساء	٨٢
١٨٧	قال تعالى : « الذي أحسن كل شيء خلقه. » السجدة	السجدة	٧
١٨٨	قال تعالى : « وما ظلمناهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون. »	النحل	٣٣
١٨٩	قال تعالى : « فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر. » الكهف	الكهف	٢٩
١٩٠	قال تعالى : « ربنا ظلمنا أنفسنا. »	الأعراف	٢٣
١٩١	قال تعالى : « لو أن لي كرة فأكون من الزمر المحسنين. »	الزمر	٥٨
١٩٢	قال تعالى : « الله خالق كل شيء. »	الرعد	١٦
١٩٣	قال تعالى : « هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والأرض. »	فاطر	٣
١٩٤	قال تعالى : « وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى الأنفال	الأنفال	١٧
١٩٥	قال تعالى : « فعال لما يريد. »	البروج	١٦
١٩٦	قال تعالى : « فتبارك الله أحسن الخالقين. »	المؤمنون	١٤
١٩٧	قال تعالى : « أذاً لذهب كل اله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض. »	المؤمنون	٩١
١٩٨	قال تعالى : « وإذ تخلق من الطين كهيئة الطير. »	المائدة	١١

عدد مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
١٩٩	قال تعالى : « لو كان فيهما آله إلا الله لفسدتا. »	الأنبياء	٢٢
٢٠٠	قال تعالى : « فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر الكهف إنا اعتدنا للظالمين نارا. »	الكهف	٢٩
٢٠١	قال تعالى : « لا يسأل عما يفعل وهم يسألون. »	الأنبياء	٢٣
٢٠٢	قال تعالى : « قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا. »	الحجرات	١٤
٢٠٣	قال تعالى : « ليلوكم أيكم أحسن عملا. »	هود	٧
٢٠٤	قال تعالى : « وأنه هو أضحك وأبكي وأنه هو أُمات وأحيا. »	النجم	٤٣
٢٠٥	قال تعالى : « اصلوها اليوم بما كنتم تكفرون. »	يس	٦٤
٢٠٦	قال تعالى : « ذلك بما قدمت أيديكم. »	آل عمران	١٨٢
٢٠٧	قال تعالى : « إنك لن تستطيع معي صبرا. »	الكهف	٧٢، ٦٧
٢٠٨	قال تعالى : « أنظر كيف ضربوا لك الأمثال فضلوا فلا يستطيعون سبيلا. »	الأنبياء	٤٨
٢٠٩	قال تعالى : « وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة. »	البينة	٥
٢١٠	قال تعالى : « إن الدين عند الله الاسلام. »	آل عمران	١٩
٢١١	قال تعالى : « فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين. »	الذاريات	٣٦
٢١٢	قال تعالى : « أولئك كتب في قلوبهم الايمان. »	المجادلة	٢٢
٢١٣	قال تعالى : « ولما يدخل الايمان في قلوبكم. »	الحجرات	١٤
٢١٤	قال تعالى : « وقلبه مطمئن بالايمان. »	النحل	١٠٦

عدد مسلل	الآية	السورة	رقم الآية
٢١٤	قال تعالى : « وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا بينهما. »	الحجرات	
٢١٥	قال تعالى : « الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم. »	الأنعام	٨٢
٢١٦	قال تعالى : « صلوا عليه وسلموا تسليماً. »	الأحزاب	٥٦
٢١٧	قال تعالى : « يعرفونه كما يعرفون أبناءهم. »	البقرة	١٤٦
٢١٨	قال تعالى : « ليغفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر. »	الفتح	٢
٢١٩	قال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً. »	الأحزاب	٥٦
٢٢٠	قال تعالى : « فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر محمد لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات. »	محمد	١٩
٢٢١	قال تعالى : « فبايعهم واستغفر لهم الله. »	المنحنة	١٢
٢٢٢	قال تعالى : « إن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا. »	الأنفال	٧٢-٧٣
٢٢٣	قال تعالى : « لقد كان لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم أنا براء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً. »	المنحنة	٦
٢٢٤	قال تعالى : « ومن يتول فإن الله هو الغني الحميد. »	الحديد	٢٤
٢٢٥	قال تعالى : « ومن كفر فإن الله غني عن العالمين. »	آل عمران	٩٧
٢٢٦	قال تعالى : « لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله. »	المجادلة	٢٢

عدد مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
٢٢٧	قال تعالى : « وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى. » القصص	٢٠	
٢٢٨	قال تعالى : « يا أيها النبي إذا جاءت المؤمنين الممتحنات مهاجرات فبايعهن واستغفر لهن الله. »	١٢	
٢٢٩	قال تعالى : « ولا تقف ما ليس لك به علم. » الأسراء	٣٦	
٢٣٠	قال تعالى : « ومن يتولهم منكم فإنه منهم. » المائدة	٥١	
٢٣١	قال تعالى : « قل فلما تقبلون أنبياء الله من قبل. » البقرة	٩١	
٢٣٢	قال تعالى : « ولا تقف ما ليس لك به علم. » الأسراء	٣٦	
٢٣٣	قال تعالى : « واللاتي يئسن من المحيض من نسائكم الطلاق إن اربتم فعدتهن ثلاثة أشهر. »	٤	
٢٣٤	قال الله تعالى : « والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهود إلا أنفسهم فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله إنه من الصادقين. »	٦	
٢٣٥	قال تعالى : « إن الحسنات يذهبن السيئات. » هود	١١٤	
٢٣٦	قال تعالى : « والذين يجتنبون كبائر الاثم النجم والفواحش إلا اللثم إن ربك واسع المغفرة. »	٣٢	
٢٣٧	قال تعالى : « إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم. »	٣١	
٢٣٨	قال تعالى : « ولم يصروا على ما فعلوا وهم آل عمران يعلمون. »	١٣٥	
٢٣٩	قال تعالى : « ولا يرضى لعباده الكفر. » الزمر	٧	
٢٤٠	قال تعالى : « ما منعك أن تسجد إذ أمرتك. » الأعراف	١٢	
٢٤١	قال تعالى : « إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلًا كريمًا. »	٣١	

عدد مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
٢٤٢	قال تعالى : « ولا يغتب بعضكم بعضاً أحذركم الحجرات أن يأكل لحم أخيه ميتاً. »	الحجرات	١٢
٢٤٣	قال تعالى : « فإذا لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون. »	النور	١٣
٢٤٤	قال تعالى : « ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فأجلدوهم النور ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً. »	النور	٤
٢٤٥	قال تعالى : « ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً الأحزاب مبيئاً. »	الأحزاب	٣٦
٢٤٦	قال تعالى : « إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر النساء عنكم سيئاتكم. »	النساء	٣١
٢٤٧	قال تعالى : « وإن اطعتموهم إنكم لمشركون. »	الأأنعام	١٢١
٢٤٨	قال تعالى : « يا ليتني لم أوت كتابيه، ولم أدر الحاقة ما حساييه. »	الحاقة	٢٥
٢٤٩	قال تعالى : « إنه كان لا يؤمن بالله العظيم. »	الحاقة	٣٣
٢٥٠	قال تعالى : « الا لعنة الله على الظالمين الذين يصدون عن سبيل الله ويغونها عوجاً وهم بالآخرة كافرون. »	الأعراف	٤٥
٢٥١	قال تعالى : « ربنا ظلمنا أنفسنا. »	الأعراف	٢٣
٢٥٢	قال تعالى : « اني ظلمت نفسي. »	القصاص	١٦
٢٥٣	قال تعالى : « اني كنت من الظالمين. »	الأنبياء	٨٧
٢٥٤	قال تعالى : « وأما الذين فسقوا فمأواهم النار كلما السجدة أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار التي كنتم به تكذبون. »	السجدة	٢٠
٢٥٥	قال تعالى : « يتساءلون عن المجرمين ما سلككم المدثر في سقر. »	المدثر	٤٢

عدد مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
٢٥٦	قال تعالى : « وكنا نكذب بيوم الدين. »	المائدة	٤٦
٢٥٧	قال تعالى : « يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فأما آل عمران الذين اسودت وجوههم أكفرتم بعد إيمانكم. »	آل عمران	١٠٦
٢٥٨	قال تعالى : « إنه لا يئأس من روح الله إلا القوم الكافرون. »	يوسف	٨٧
٢٥٩	قال تعالى : « إنك من تدخل النار فقد أضرته. »	آل عمران	١٩٢
٢٦٠	قال تعالى : « وسيق الذين كفروا. »	الزمر	٧١
٢٦١	قال تعالى : « وسيق الذين اتقوا. »	الزمر	٧٣
٢٦٢	قال تعالى : « إن المنافقين في الدرك الأسفل من النساء النار. »	النساء	١٤٥
٢٦٣	قال تعالى : « إنما المشركون نجس. »	التوبة	٢٧
٢٦٤	قال تعالى : « حتى يعطوا الجزية وهم صاغرون. »	التوبة	٢٩
٢٦٥	قال تعالى : « وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الأنفال للدين لله. »	الأنفال	٣٩
٢٦٦	قال تعالى : « وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم. »	المائدة	٥
٢٦٧	قال تعالى : « ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن البقرة ولأمة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم. »	البقرة	٢٣١
٢٦٨	قال تعالى : « فلا ترجعوهن إلى الكفار لا هن حل للممتحنة لهن ولا هم يحلون لهن. »	الممتحنة	١٠
٢٦٩	قال تعالى : « واعلموا أننا غنمتم من شيء فإن الأنفال	الأنفال	٤١

عدد مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
	<p>لله خمس له وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل. »</p>		
٢٧٠	قال تعالى : « قل ما أنفقتم من خير فلولوا الدين. »	البقرة	٢١٥
٢٧١	قال تعالى : « وتوبوا الى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون. »	النور	٣١
٢٧٢	قال تعالى : « والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا آل عمران أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم. »	آل عمران	١٣٥
٢٧٣	قال تعالى : « إنما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب. »	النساء	١٧
٢٧٤	قال تعالى : « فإذا لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون. »	النور	١٢
٢٧٥	قال تعالى : « قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا يونس هو خير مما يجمعون. »	يونس	٥٨
٢٧٦	قال تعالى : « سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون الأعراف في الأرض بغير الحق. »	الأعراف	١٤٦
٢٧٧	قال تعالى : « واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد. »	ابراهيم	١٥
٢٧٨	قال تعالى : « كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر غافر جبار. »	غافر	٣٥
٢٧٩	قال تعالى : « انه لا يحب المستكبرين. »	النحل	٢٣
٢٨٠	قال تعالى : « ان الذين يستكبرون عن عبادتي غافر سيدخلون جهنم داخرين. »	غافر	٦٠
٢٨١	قال تعالى : « وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا فصلت القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون. »	فصلت	٢٦

عدد مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
٢٨٢	قال تعالى : « وإذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم فحسبه جهنم ولبئس المهادر. »	البقرة	٢٠٦
٢٨٣	قال تعالى : « قتل الانسان ما أكفره من أن شيء خلقه من نطفة خلقه فقدره. »	عيسى	١٧-٢٢
٢٨٤	قال تعالى : « هل أتى على الانسان حين من الدهر الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً. »	الدھر	١
٢٨٥	قال تعالى : « أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله النساء من فضله. »	النساء	٥٤
٢٨٦	قال تعالى : « ودوا لو تكفروا كما كفروا فتكونون النساء سواء. »	النساء	٨٩
٢٨٧	قال تعالى : « ان تمسكم حسنة تسوهم وإن آل عمران تصيبكم سيئة يفرحوا بها. »	آل عمران	١٢٠
٢٨٨	قال تعالى : « والذين هم يراعون ويمنعون الماعون. »	الماعون	٦-٧
٢٨٩	قال تعالى : « ولا يشرك بعبادة ربه أحداً. »	الكهف	١١٠
٢٩٠	قال تعالى : « ومن يرد فيه بالحاد بظلم. »	الحج	٢٥
٢٩١	قال تعالى : « إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولاً. »	الأنعام	٣٦
٢٩٢	قال تعالى : « وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن. »	النساء	١٨
٢٩٣	قال تعالى : « فلما أدركه الغرق قال آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين. »	يونس	٩٠-٩١
٢٩٤	قال تعالى : « حتى اذا جاء أحدهم الموت قال رب المؤمنون	المؤمنون	٩٩

عدد مسلل	الآية	السورة	رقم الآية
	ارجعون لعلني أعمل صالحاً فيما تركت كلا إنها كلمة هو قائلها. »		
٢٩٥	قال تعالى : « فلم يكن ينفعهم ايمانهم لما رأوا غافر بأسنا. »	غافر	٨٥
٢٩٦	قال تعالى : « آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به يونس بنو اسرائيل. »	يونس	٩٠
٢٩٧	قال تعالى : « سنة الله التي قد خلت في عباده وحسر غافر هنالك المبطون. »	غافر	٨٥
٢٩٨	قال تعالى : « فأوردهم النار وبس الورد المورود. »	هود	٩٨
٢٩٩	قال تعالى : « ادخلوا آل فرعون أشد العذاب. »	غافر	٤٦
٣٠٠	قال تعالى : « أمن يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السم. »	النمل	٦٢
٣٠١	قال تعالى : « فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا غافر بأسنا. »	غافر	٨٥
٣٠٢	قال تعالى : « فأخذه الله نكال الآخرة والأولى. »	النازعات	٢٥
٣٠٣	قال تعالى : « يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في ايمانها خيراً. »	الأنعام	١٥٨
٣٠٤	قال تعالى : « ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها. »	النساء	٩٣
٣٠٥	قال تعالى : « إن الذين يشترون بعهد الله وايمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم. »	آل عمران	٧٧
٣٠٦	قال تعالى : « يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر. »	البقرة	١٨٥

عدد مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية
٣٠٧	قال تعالى : « إنما يتقبل الله من المتقين. »	المائدة	٢٧
٣٠٨	قال تعالى : « فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات. »	الفرقان	٧٠
٣٠٩	قال تعالى : « ومن يرد منكم عن دينه فيمت وهو البقرة كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة. »	البقرة	٢١٧
٣١٠	قال تعالى : « ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا الأنعام يعملون. »	الأنعام	٨٨
٣١١	قال تعالى : « ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله. »	المائدة	٥
٣١٢	قال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون. »	الحجرات	٢
٣١٣	قال تعالى : « قل للذين كفروا أن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف. »	الأنفال	٣٦
٣١٤	قال تعالى : « ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين النساء سبيلاً. »	النساء	١٤١
٣١٥	قال تعالى : « وما جعل عليكم في الدين من حرج. »	الحج	٧٨
٣١٦	قال تعالى : « يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم البقرة العسر. »	البقرة	١٨٥
٣١٧	قال تعالى : « الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم. »	البقرة	١٤٦
٣١٨	قال تعالى : « ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيماً. »	البقرة	١٩٥
٣١٩	قال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم البقرة القصاص في القتلى. »	البقرة	٧٨
٣٢٠	قال تعالى : « والجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له. »	المائدة	٤٥

فهرس الأحاديث النبوية الشريفة

رقم مسلل	الحديث	الصفحة
١	قال رسول الله ﷺ : « كل ذاك لم يكن » لما قال له ذو اليدنين : « أقصرت الصلاة أم نسيت يا رسول الله حين سلم من ركعتين. »	١٧
٢	قال رسول الله ﷺ : « لو تركتموها لصلحت فتركوها فشاخت. »	١٧
٣	في الحديث القدسي : « صدق عبدي في كل ما يبلغ عني. »	١٨
٤	قال رسول الله ﷺ : « أنا أفضل الأولين والآخرين ولا فخر. »	٣٠
٥	قال رسول الله ﷺ : « أنا سيد ولد آدم ولا فخر. »	٣٠
٦	قال رسول الله ﷺ : « لا تفضلوني على يونس بن متى. »	٣١
٧	قال رسول الله ﷺ : « لا تخبروني على موسى. »	٣١
٨	قال رسول الله ﷺ : « أنا أولى الناس بعيسى بن مريم. »	٣٩
٩	قال رسول الله ﷺ : « أو ما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون بن موسى غير أنه لا نبي بعدي. »	٤١
١٠	قال رسول الله ﷺ : « أفضل الأعمال أحمرها. »	٤٣
١١	قال رسول الله ﷺ : « أمسك أربعاً وفارق سائرهن. »	٧٢

عدد مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
١٢	قال رسول الله ﷺ : « أمسك أيتهما شئت. »	٧٢
١٣	قال رسول الله ﷺ : « في أربعين شاة شاة. »	٧٣
١٤	قال رسول الله ﷺ : « أي امرأة نكحت نفسها بغير إذن وليها فنكاحها باطل. »	٧٣
١٥	قال رسول الله ﷺ : « الثيب أحق بنفسها من وليها. »	٧٣
١٦	قال رسول الله ﷺ : « لا نكاح إلا بولي. »	٧٤
١٧	قال رسول الله ﷺ : « كل ابن آدم يفنى إلا عجب الذنب فمنه يركب. »	٨٦
١٨	قال رسول الله ﷺ : « أو أمر أشكل عليك فقف عنه أو مكروه. »	٩٥
١٩	قال رسول الله ﷺ : « إن روح القدس نفث في روعي لن تموت نفس حتى تستكمل رزقها وأجلها فاتقوا الله واجملوا في الطلب. ولا يحملن أحدكم استبطاء الرزق أن يطلبه بمعصية الله تعالى لينال ما عنده. »	٩٩
٢٠	قال رسول الله ﷺ : « كل مسكر حرام. »	١٠١
٢١	قال رسول الله ﷺ : « يسلط الله على الكافر في قبره تسعة وتسعين تيناً تنهشه وتلدغه حتى تقوم الساعة لو أن تيناً منها نفخ على الأرض ما انبتت خضراء. »	١٠٦
٢٢	قال رسول الله ﷺ : « يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفاً ١١٢ — ١١٣ ليس عليهم حساب فقيل له : هلا استزدت ربك، فقال : استزدت فزادني مع كل واحد من السبعين ألفاً سبعين ألفاً فقيل له هلا استزدت ربك، فقال : استزدت، فزادني ثلاث حثيات بيده الكريمة. »	

عدد مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
٢٣	قال رسول الله ﷺ : « ما من مؤمن إلا وله كل يوم صحيفة ١٢٠ — ١٢١ فلذا طويت وليس فيها استغفار طويت وهي سواء مظلمة وإذا طويت وفيها استغفار طويت ولها نور يتلأل. »	
٢٤	قال رسول الله ﷺ : « حوضي مسيرة شهر وزواياه سواء ماؤه ١٢١ — ١٢٢ أبيض من اللبن وريحه أطيب من المسك، وكيزانه أكثر من نجوم السماء من شرب منه فلا يظلم أبداً. »	
٢٥	قال رسول الله ﷺ : « ترد أمتي على الحوض وأنا أذود الناس ١٢٣ عنه كما يذود الرجل إبل الرجل عن إبله فقال رجل يا نبي الله تعرفنا، قال : نعم، لكم سيما ليست لأحد غيركم تردون علي غراً محجلين من آثار الوضوء وليصعدن عن طائفة منكم فلا يصلون إلي، فأقول يا رب هؤلاء من أصحابي فيجيبني مالك فيقول وهل تدري ما أحدثوا بعدك... »	
٢٦	قال رسول الله ﷺ : « شفاعتي لأهل الكباير من أمتي. » ١٣٣	
٢٧	قال رسول الله ﷺ : « لا تنال شفاعتي أهل الكباير من أمتي. » ١٣٣	
٢٨	قال رسول الله ﷺ : « يا فاطمة بنت محمد ويا صفية عمة ١٣٦ — ١٣٧ محمد اشتريا أنفسكما من الله فاني لا أغني عنكما. »	
٢٩	قال رسول الله ﷺ : « من قتل نفسه بحديدة عذب به في نار ١٤٧ جهنم. »	
٣٠	قال رسول الله ﷺ : « إن أدنى أهل النار عذاباً لرجل عليه ١٥٦ — ١٥٧ نعلان يغلي منهما دماغه، مسامعه جمر وأضراسه جمر، وأشفاره لهب النار، وإن منهم من يغلي كحبات قليل في ماء كثير. »	
٣١	قال رسول الله ﷺ : « يرسل البكاء على أهل النار فيبكون حتى ١٥٨ تنقطع الدموع ثم يبكون الدم حتى يصير في وجوههم كهيفة الأخدود، ولو أرسلت فيها السفن لبحرت. »	

عدد مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
٣٢	قال رسول الله ﷺ : « حتى يضع الجبار فيها قدمه فنقول قط قط أي كفاني. »	١٥٩
٣٣	قال رسول الله ﷺ لعبادة بن الصامت : « إنك لن تجد ولن تبلغ حقيقة الإيمان حتى تؤمن بالقدر خيره وشره أنه من الله تعالى. قال : يا رسول الله وكيف لي أن أعلم خير القدر وشره؟ قال : تعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك، وما أخطأك لم يكن ليصيبك، فإن مت على غير ذلك دخلت النار. »	١٦٨
٣٤	قال رسول الله ﷺ : « الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ١٦٨ — ١٦٩ ولقائه واليوم الآخر وأن تؤمن بالقدر خيره وشره. »	١٦٩
٣٥	قال رسول الله ﷺ : « اللهم إني أعوذ بك من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الأعداء والرضى بما لا يجب. »	١٧٠
٣٦	قال رسول الله ﷺ : « إذا ذكر القضاء فأمسكوا، وإذا ذكرت النجوم فأمسكوا. »	١٧٠
٣٧	في الحديث القدسي : « القدر سري ولا ينبغي لأحد أن يطلع على سري. »	١٧٠
٣٨	قال رسول الله ﷺ : « لكل أمة مجوس ومجوس هذه الأمة القدرية. »	١٧٠
٣٩	قال رسول الله ﷺ : « المرجئة يهود هذه الأمة، والقدرية ١٧٠ — ١٧١ مجوسها. »	١٧١
٤٠	قال رسول الله ﷺ : « لعنت القدرية على لسان سبعين نبياً قبلي. »	١٧١
٤١	قال رسول الله ﷺ : « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن. »	١٩٨
٤٢	قال رسول الله ﷺ : « لا إيمان لمن لا أمانة له. »	١٩٨

عدد مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
٤٣	قال رسول الله ﷺ : « اللهم ثبت قلبي على دينك. »	١٩٩
٤٤	قال رسول الله ﷺ لاسامة بن زيد : « هلا شققت عن قلبه. »	١٩٩
٤٥	قال رسول الله ﷺ : « الإيمان بضع وسبعون شعبة أعلاها قول لا إله إلا الله وأدناها إمالة الأذى عن الطريق. »	٢٠١
٤٦	قال رسول الله ﷺ : « النساء ناقصات عقل ودين. »	٢٠٦
٤٧	قال رسول الله ﷺ : « استفت قلبك وإن أخاك الناس وأنتوك. »	٢٢٣
٤٨	قال رسول الله ﷺ : « دع ما يريبك إلى ما لا يريبك. »	٢٢٣
٤٩	قال رسول الله ﷺ : « أذيعوا بخير الفاسق ليحذر الناس شره. »	٢٣٧
٥٠	قال رسول الله ﷺ : « ما لكم وللمنافق قولوا فيه ما فيه. »	٢٣٧
٥١	قال رسول الله ﷺ : « من ألقى جلباب الحياء عن وجهه فلا غيبة له. »	٢٤١
٥٢	قال رسول الله ﷺ : « إن لصاحب الحق مقالاً. »	٢٤٣
٥٣	قال رسول الله ﷺ : « وأمر أشكل عليك فقف عنه. » وفي رواية « فكله إلى الله. »	٢٤٨
٥٤	قال رسول الله ﷺ : « من أحب قوماً فهو منهم. »	٢٥٧
٥٥	قال رسول الله ﷺ : « وأمر أشكل عليك فقف عنه. »	٢٥٨
٥٦	قال رسول الله ﷺ : « المؤمن وقاف والمنافق وثاب. »	٢٥٨
٥٧	قال رسول الله ﷺ : « إذا قال الرجل لأخيه يا كافر فقد باء به أحدهما. »	٢٦٤
٥٨	قال رسول الله ﷺ : « هلك المصرون. »	٢٧٤
٥٩	قال رسول الله ﷺ : « المؤمن يرى ذنبه كالجبل فوقه يخاف أن يقع عليه، والمنافق يرى ذنبه كذباب مرّ على أنفه فأطأه. »	٢٧٩
٦٠	قال رسول الله ﷺ : « هل تدرّون ما الغيبة...؟ قالوا الله ورسوله أعلم قال : ذكرك أخاك بما يكرهه قبل أرايت ان	٢٨٧

عدد مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
	كان في أخي ما أقول قال : إن كان فيه ما تقول فقد اغتبهه وإن لم يكن فقد بهته. »	
٦١	قال رسول الله ﷺ : « ذكر رجل عند رسول الله ﷺ فقالوا ما أعجزه فقال ﷺ اغتبتم أخاكم قالوا : يا رسول الله قلنا ما فيه قال : إن قلتم ما ليس فيه فقد بهتموه. »	٢٨٧
٦٢	وعن حذيفة عن عائشة رضي الله عنها — أنها ذكرت عند رسول الله ﷺ امرأة فقالت إنها قصيرة فقال ﷺ « اغتبتها. »	٢٨٧
٦٣	قال رسول الله ﷺ : « أذيعوا بخبر الفاسق ليحذر الناس شره. »	٢٨٨
٦٤	قال رسول الله ﷺ : « ما لكم وللمنافق قولوا فيه ما فيه. »	٢٨٨
٦٥	قال رسول الله ﷺ : « من ألقى جلابيب الحياء عن وجهه فلا غيبة له. »	٢٨٨
٦٦	قال رسول الله ﷺ : « إن لصاحب الحق مقالاً. »	٢٨٨
٦٧	قال رسول الله ﷺ : « خذي ما يكفيك وولديك بالمعروف. »	٢٩٠
٦٨	روي عنه ﷺ أنه مر بأمرأة حامل على باب الفسقاط فسأل ٢٩١ — ٢٩٢ عنها فقالوا هذه أمة لفلان فقال : ألم بها...؟ فقالوا : نعم فقال ﷺ : « لقد هممت أن ألعنه لعنأ يدخل معه قبره كيف يورثه وهو لا يحل له كيف يستخدمه وهو لا يحل له. »	٢٩٧
٦٩	قال رسول الله ﷺ : « من قذف مملوكه وهو بريء مما قال جلد يوم القيامة جداً إلا أن يكون كما قال. »	٢٩٧
٧٠	قال رسول الله ﷺ : « من قذف ذمياً حد له يوم القيامة بسياط من نار. »	٢٩٨
٧١	قال رسول الله ﷺ : « من ترك الصلاة متعمداً فقد كفر. »	٣١١
٧٢	قال رسول الله ﷺ : « آية المنافق ثلاث إذا وعد أخلف، وإذا حدث كذب، وإذا ائتمن خان. »	٣١٤

عدد مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
٧٣	قال رسول الله ﷺ : « روي عنه عليه الصلاة والسلام أنه جيء بأسارى من جي من أحياء العرب قالوا يا رسول الله ما دعانا أحد ولا بلغنا قال : الله فقالوا : الله فقال : خلوا سبيلهم حتى تصل إليهم الدعوة فإن دعوتي تامة لا تنقطع إلى يوم القيامة. »	٣١٩
٧٤	قال رسول الله ﷺ : « أمسك أيهما شئت. »	٣٢٠
٧٥	قال رسول الله ﷺ : « أمسك أربعاً وفارق سائرهن. »	٣٢٠
٧٦	قال رسول الله ﷺ وقد أخذ من بعير وبرة فقال : « ما لي ٣٢٦ — ٣٢٧ ولا لكم منها — أي من الغنيمة — مثل هذه إلا الخمس ثم هو رد عليكم فأدوا الخياط والمخيط فإن الغلول عار وشنار وعلى الغلة يوم القيامة ولكم الأكل والركوب والعلف وليس أحدكم أحق بالغنيمة من الآخر ولو بالسهم. »	٣٢٧
٧٧	قال رسول الله ﷺ : « سنوا بهم سنة أهل الكتاب غير ناكحي نسائهم ولا آكلي ذبائحهم. »	٣٥٣
٧٨	قال رسول الله ﷺ : « لو لم تذنبوا لخشيت عليكم ما هو أكبر منه. »	٣٥٤
٧٩	قال رسول الله ﷺ فيما يرويه عن ربه : « لولا أن الذنب خير لعبدي المؤمن من العجب ما خلقت بين عبدي المؤمن وبين الذنب. »	٣٥٤
٨٠	قال رسول الله ﷺ : « شرار أمتي المعجب بدينه المراثي بعمله، المخاصم بحجته، والرياء شرك. »	٣٥٥
٨١	قال رسول الله ﷺ : « اجتنبوا الكبير فإن العيد لا يزال يتكبر حتى يقول الله تعالى : اكتبوا عبدي هذا في الجبارين. »	٣٥٥
٨٢	قال رسول الله ﷺ : « لا يزال العيد يذهب بنفسه أي يرتفع ويتكبر حتى يكتب في الجبارين فيصيبه ما أصابهم. »	٣٥٥

عدد مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
٨٣	قال رسول الله ﷺ رواياً عن ربه : « الكبرياء ردائي، والعظمة ٣٥٥ — ٣٥٦ ازاري فمن نازعني واحداً منهما قذفته في النار. »	
٨٤	قال رسول الله ﷺ لرجل يأكل بشماله: « كل يمينك فقال متكبراً : لا أستطيع. فشلت يده فلم يرفعها بعد. »	٣٥٧
٨٥	قال رسول الله ﷺ : « المؤمن يغبط والمنافق يحسد. »	٣٥٨
٨٦	قال رسول الله ﷺ : « الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب، والصدقة تطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار، والصلاة نور المؤمن والصيام جنة. »	٣٥٨
٨٧	قال رسول الله ﷺ : « دب إليكم داء الأمم قبلكم الحسد والبغضاء هي الحالقة، حالقة الدين لا حالقة الشعر، والذي نفس محمد بيده لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا، ولا تؤمنوا حتى تحابوا. أفلا أنبئكم بشيء إذا فعلتموه تحاببتم أفشوا السلام بينكم. »	٣٥٩
٨٨	قال رسول الله ﷺ : « ليس مني ذو حسد ولا نميعة، ولا كهانة، ولا أنا منه. »	٣٥٩
٨٩	قال رسول الله ﷺ : « إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر الرياء يقول الله يوم القيامة إذا جزي الناس بأعمالكم اذهبوا إلى الذين كنتم ترءون في الدنيا انظروا هل تجدون عندهم جزاء. »	٣٦١
٩٠	قال رسول الله ﷺ : « إن أدنى الرياء شرك، وأحب العبيد إلى الله الأنقياء الأسخياء الأخفياء. »	٣٦١
٩١	قال رسول الله ﷺ : « إن أخوف ما أخاف على أمتي الاشتراك بالله أما إني لست أقول يعبدون شمساً ولا قمرأ ولا وثناً ولكن أعمالاً لغير الله وشهوة خفية. »	٣٦٢

عدد مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
٩٢	قال رسول الله ﷺ : « إن الله تعالى تجاوز لأمتي عما حدثت ٣٦٣ — ٣٦٤ به أنفسها ما لم تتكلم به أو تعمل به. »	
٩٣	قال رسول الله ﷺ : « إذا التقى المسلمان بسيفهما فالقاتل والمقتول في النار قالوا يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول قال إنه كان حريصاً على قتل صاحبه. »	٣٦٤
٩٤	قال رسول الله ﷺ : « إن الله تعالى يقبل توبة العبد ما لم يغرغر. »	٣٦٨
٩٥	قال رسول الله ﷺ : « للتوبة باب بالمغرب مسيرة سبعين عاماً لا يزال كذلك حتى يأتي بعض آيات ربك طلوع الشمس من مغربها. »	٣٦٨
٩٦	قال رسول الله ﷺ : « إن الله تعالى ييسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار وييسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها. »	٣٦٨
٩٧	قال رسول الله ﷺ : « أبيع الله أن يجعل لقاتل المؤمن توبة. »	٣٧٣
٩٨	قال رسول الله ﷺ : « أيما امرأة ادخلت على قوم من ليس منهم فليست من الله في شيء ولن يدخلها الله جنته. »	٣٧٣
٩٩	قال رسول الله ﷺ : « من سن في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من غير أن ينقص من أوزارهم شيء. »	٣٧٤
١٠٠	قال رسول الله ﷺ : « يسروا ولا تعسروا. »	٣٧٦
١٠١	قال رسول الله ﷺ : « التائب من الذنب كمن لا ذنب له. »	٣٧٩
١٠٢	قال رسول الله ﷺ : « أسلم على ما أسفلت من خير. »	٣٨٢
١٠٣	قال رسول الله ﷺ : « من أشرك ساعة حبط عمله. »	٣٨٢
١٠٤	قال رسول الله ﷺ : « لا حق لعرق ظالم ولا نواء على مال امرئ مسلم. »	٣٩٢

عدد مسلسل	الحديث	رقم الصفحة
١٠٥	قال رسول الله ﷺ : « إن الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها ما لم تتكلم به أو تعمل به. »	٣٩٨
١٠٦	قال رسول الله ﷺ : « إن الله تجاوز لي عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه. »	٣٩٨
١٠٧	قال رسول الله ﷺ : « أفضل العبادات أحمرها » أي أشقها.	٤٠١
١٠٨	قال رسول الله ﷺ : « ادأروا الحدود عن المسلمين ما استطعتم فإن وجدتم للمسلم مخرجاً فخلوا سبيله. »	٤٠٧
١٠٩	قال رسول الله ﷺ : « ادأروا الحدود بالشبهات وأقبلوا الكرام عثراتهم إلا في حد من حدود الله. »	٤٠٨
١١٠	قال رسول الله ﷺ : « ادفعوا الحدود عن عباد الله ما وجدتم له مدفعاً. »	٤٠٨
١١١	قال رسول الله ﷺ : « لا بأس عليك لك ما نويت. »	٤٠٩

فهرس الأعلام

حرف الألف

- ابان بن سعيد : ٣٩١
ابراهيم عليه السلام : ٣١ ، ٣٤ ، ٣٨ ، ٥٣ ، ٥٥ ، ٢١٦
البليس : ٢٧٥
أحمد بن جحش : ٣٩١
أحمد بن حنبل : ٣٠٢ ، ٣٢٦
أحمد بن حمدان الأذري : ٢٦٨
أحمد بن علي بن حجر العسقلاني : ٣٥
ادريس عليه السلام : ٣٤ ، ٥٥
آدم عليه السلام : ٢٧ ، ٣٣ ، ١١٥ ، ١١٧ ، ١٧٧ ، ٣٥٧
أسامة بن زيد : ٣٩١
اسرائيل عليه السلام : ٣٤
آسية امرأة فرعون : ٣٦
اصغ : ٣٣١
الأعرج : ٢٨٩
الأعمش : ٢٨٩ ، ٣٢٦
أفلق (الامام) : ٣٩٢

امرء القيس : ١٥٦

الأوزاعي : ٣٣٢

حرف الباء

الباجوري : ١١، ١٧، ١٩، ٢٠، ٢٢، ٤٨، ٩٤، ١٠٦، ١٢١

البدر الشماخي : ٣٣، ٧٠، ٧٢، ١٠٢

بلال بن رباح : ٣٩٩، ٤٠١

حرف التاء

الترمذي (صاحب السنن) : ٣٥٥، ٣٥٦

حرف الجيم

جابر بن زيد : ١٠٢، ١٠٥، ١٣٦، ٢٣٥

جابر بن النعمان : ٣٨٤

الجياثي : ٢٤، ٣٤٢

جبريل عليه السلام : ٤٢، ٥٢ — ٥٣

الجرجاني : ٥٣

الجلنداء بن مسعود : ٢٣٥

الجنيد بن محمد الجنيد : ٩١، ٩٥

جهم بن صفوان : ١٤٣

حرف الحاء

الحاكم (صاحب المستدرک) : ٣٥٩

الحسن البصري : ١٧٤

الحسن بن علي : ٧٥، ٢٧٩، ٣٦٨

الحسن بن محمد : ٣١٩، ٣٢٥، ٣٢٦

الحسين بن علي بن سينا : ٩٠

الحسين بن علي : ٧٥

الحليمي : ٢٦٨

حواء : ٣٦ ، ١١٥ ، ١١٧

حيان الأعرج : ٣٧١

حرف الخاء

خالد بن الوليد : ٣٩٣

خياب بن الأرت : ٣٩٩ ، ٤٠٠

خديجة بنت خويلد : ٣٩٠

الخضر عليه السلام : ٣٤

الخليلي (الامام) : ١٣٣ ، ٣٢٨ ، ٣٩٢

حرف الدال

الدارقطني : ٣٥٥

داود عليه السلام : ٣٣ ، ٥٥

الدلمي : ٣٥٩

حرف الراء

الراشدي : ٦٢

الربيع بن حبيب : ١٠٢ ، ٣٩٣

حرف الزاي

الزاملبي : ٣٨١

الزمخشري : ٤٢ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ٣٩٢

زيد بن ثابت : ١٩
زينب بنت الرسول عليه السلام : ٣٢٢

حرف السين

سارة : ٣٦
السدي : ٢٧٩
سعد الدين التفتازاني : ١١٨
سعد بن معاذ : ٣٣٠
سفيان الثوري : ٣٢٣
سلمان الفارسي : ٣٩٣ ، ٢٨٩
سلمة الدرجمي : ١٠٢
سليمان عليه السلام : ٣٣ ، ٥٥
سمية أم عمار : ٣٩٩ ، ٤٠٠
سويد بن غفلة : ١٥٧
السيد الشريف الجرجاني : ١٦٠

حرف الشين

شريح بن الحارث : ٢٦٧
شعيب عليه السلام : ٣٤
شيت عليه السلام : ٣٤ ، ٥٤

حرف الصاد

صالح عليه السلام : ٣٤
الصبيحي (العلامة) : ٢٥٢
صهيب الرومي : ٣٩٩

حرف العين

- عائشة أم المؤمنين : ٤٩ ، ٧٤ ، ٢٨٧ ، ٣٩٦
عبادة بن الصامت : ١٦٨
العباس بن عبد المطلب : ٣٢٦
عبد الرحمن بن عوف : ٣٢٠
عبد الرحمن بن القاسم : ٩٣
عبد الرحيم بن خالد : ٩٣
عبد العزيز الثميني : ٥٣ ، ١١٤
عبدالله بن أبياض : ٢٣٥
عبدالله بن عباس : ٨٠ ، ٨١ ، ١١١ ، ٣١٩ ، ٣٢٥ ، ٣٣٥
عبدالله بن عمر البضاوي : ١١٨
عبدالله بن عمر بن الخطاب : ٣٩٢
عبدالله بن عمرو بن العاص : ١٥٩ ، ١٦٠
عبدالله بن محمد الأنصاري الهروي : ٢٦٧
عبدالله بن مسعود : ٩٩ ، ١٢٨ ، ٣٥٧
عبدالله بن يحيى الكندي : ٢٣٥
عبد الملك بن حبيب : ٣٣٥
عبد الملك بن عبدالله بن يوسف الجويني : ٩٣
عبد المطلب بن هاشم : ٣٩٠
عثمان بن حنيف : ٣٣٠
عثمان بن عفان : ٢٩٠
عزان بن قيس بن عزان : ٢٣٥
عضد الدين الأيجي : ٤٩ ، ١٦٠
عطاء : ٣٢٣ ، ٣٢٥ ، ٣٦٨
العلقمي : ٣٩٩
عقيل بن أبي طالب : ٣٩٠ ، ٣٩٢
عكرمة بن أبي جهل : ١٧٢ ، ٣٢٢

علي بن أحمد الواحدي : ٢٦٩
علي بن أبي طالب : ٧٤ ، ٧٥ ، ٣١٩ ، ٣٣٣ ، ٣٩٤
علي بن عبد الكافي السبكي : ٣٦٤
عمار بن ياسر : ٣٩٩
عمر بن الخطاب : ٧٤ ، ٢٣١ ، ٢٣٥ ، ٢٩٠ ، ٢٩٢ ، ٣٢٤ ، ٣٢٦ ، ٣٣٠
عمر بن عبد الرحمن القزويني : ١٠٠
عمرو بن بحر الجاحظ : ١٦١
عيسى عليه السلام : ٢٩ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٤ ، ٥٥ ، ٣١٨ ، ٣٥٦

حرف الفاء

فاطمة بنت رسول الله : ٧٤ ، ٣٩٠
الفخر الرازي : ٢٠٥ ، ٤٠٢
فرعون : ١٤ ، ٢١٥ — ٢١٦ — ٣٥٦ ، ٣٦٩ ، ٣٧٠

حرف الميم

مالك بن أنس : ٣٩٣ ، ٣٢٤ ، ٣٢٦ ، ٣٣٢ ، ٣٣٥
مجاهد : ٣٩٩
محمد أبو الطيب الباقلاني : ٤٣
محمد بن أدریس الشافعي : ٣٠٢ ، ٣٢٣ ، ٣٢٥
محمد بن الحسين بن موسى أبو الحسن : ٥٦
محمد بن حيان أبو حاتم : ٩٥
محمد بن عباد : ٣٨٧
محمد بن محبوب : ٣٨٧

محمد بن جرير الطبري : ٣٢٥
 محمد الغزالي : ٢٦٩
 محمد بن يوسف اطفيش : ٤٧، ٥٣، ٨٢، ٨٧، ٢٠١، ٢٠٩، ٢٣٢، ٢٧٢، ٢٧٦،
 ٢٨٠، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٦، ٣٣١
 محمد بن يوسف بن عمر السنوسي : ١٩
 مريم عليها السلام : ٣٦
 مسلم بن الحجاج : ٣٥٦
 مسعود بن عمر التفتازاني : ١٢
 مسيلمة الكذاب : ١٢
 معاذ بن جبل : ٢٨٧، ٣٣٠، ٣٥١
 معاوية بن أبي سفيان : ٢٩١
 مقاتل بن سليمان : ١٤٣
 منذر بن سعيد : ٣٢٥ — ٣٢٦
 موسى عليه السلام : ١٤، ٢٩، ٣١، ٣٢، ٥٣، ٢٢٧، ٣١٨
 موسى بن علي : ٣٢٦
 المهنا بن جعفر : ٢٣٦

حرف النون

نافع بن الأزرق : ٣٩٢
 النسائي : ٣٥٦
 نمرود : ٣٥٦
 نوح عليه السلام : ٢٩، ٣٢، ٣٤، ٥٥

حرف الواو

واصل بن عطاء : ١٧٢، ١٧٥، ١٩٣

حرف الهاء

هاجر : ٣٦

هامان : ٢١٥

هند بنت عتبة : ٢٥٩

هود عليه السلام : ٣٤ ، ٥٥

حرف الياء

يوشع عليه السلام : ٣٤ ، ٥٥

يحيى بن شرف النووي : ٩٤ ، ١٢٢

« الابن »

ابن بركة : ٣٩٢ ، ٤٠٢

ابن حجر : ٢٦٦ ، ٢٦٨ ، ٣٠٢

ابن العربي : ٣٦٩

ابن القاسم : ٣٣٠

ابن الماجشون : ٣٣١

ابن محبوب : ٢٣٦ ، ٣٩٤

ابن المنذر : ٣٢٣

ابن النظر : ٦٠ ، ٦١ ، ٢٣١

ابن أبي نهان : ١٠٣ ، ١١٦ ، ٢٣٦

الكنى

أبو أيوب الأنصاري : ٣٦٨

أبو البقاء : ٤٠ ، ١٦٩

أبو بكر الصديق : ٧٤ ، ٢٣١ ، ٢٣٥ ، ٢٩٠ ، ٣٢٦ ، ٣٩٣ ، ٣٩٩ ، ٤٠٠

أبو ثور : ٣٢٧
أبو جابر موسى بن أبي جابر : ٢٤٨
أبو جندل : ٢٩٠
أبو جهل (الحكم بن هاشم) : ٦٨٠
أبو حنيفة (النعمان بن ثابت) : ٥٧ ، ٣٠٢ ، ٣٢٥ ، ٣٢٦ ، ٣٣١ ، ٣٣٢ ، ٣٩٢
أبو داود (صاحب السنن) : ٣٥٩
أبو ذر الغفاري : ٥٥
أبو الزناد : ٢٨٩
أبو سعيد الخدري : ١٠٦
أبو سعيد : ٢٤٨ ، ٢٠١ — ٢٤٧ — ٢٤٨
أبو سفیان بن حرب : ٢٩٠
أبو ساكن : ٦٠
أبو سهل : ١١٦
أبو طالب : ٤٠٠
أبو العاص بن الربيع : ٣٢٢
أبو العالية : ٣٢٥
أبو عبدالله الحلبي : ٤٣
أبو عبيدة : ١٧٥ ، ١٩٣ ، ٢٧٨ ، ٣٧١
أبو علي موسى بن علي : ٢٤٧
أبو لهب : ٢١٥
أبو مسلم الأصفهاني : ٣٨
أبو نيهان : ٣٧٥ ، ٣٨١
أبو يوسف : ٢٣ ، ٣٣٢ ، ٣٩٣

فهرس الملل والنحل والفرق والمذاهب

- أهل الاستقامة : ١٤٣ ، ١٤٤ ، ١٧١
الأزارقة : ٢٠٣ ، ٢٠٦ ، ٣٠٥ ، ٣٩٤
الأشاعرة : ٢٥ ، ٤٢ ، ٦٠ ، ٨٣ ، ٩٩ ، ١١٥ ، ١٢٦ ، ١٣٣ ، ١٣٨ ، ١٧١ ، ١٨٩ ،
٢٠١ ، ٢٠٥ ، ٤١٠
الباطنية : ٧١
البراهمة : ٩
البهيمية : ٣٩٤
الحشوية : ٢٤
الحنابلة : ٦٠ ، ٦٢
الحنفية : ٦٧ ، ٧١ ، ٧٢
الدهرية : ٣١٦
الديصانية : ٣١٦
الرافضة : ٢٥
السمنية : ٩
الشافعية : ٢٦٧ ، ٢٦٩
الشيعة : ١٨ ، ٢٤ ، ٧٤ ، ٧٥
الصابئون : ٣١٨ ، ٣٢٠ ، ٣٢٩ ، ٣٣٠ ، ٣٣٢ ، ٣٣٦
الصفرية : ٢٠٣ ، ٢٩٣

الفلاسفة : ٩ ، ١٠ ، ١٤

الكرامية : ٥٩

المجوس : ٣١٦ ، ٣٢٠ ، ٣٢٩ ، ٣٣٠ ، ٣٣٥ — ٣٣٦

المعتزلة : ٩ ، ١٤ ، ٢٥ ، ٤٣ ، ٥٣ ، ٨٣ ، ٩٩ ، ١٠٠ ، ١٠٣ ، ١٠٤ ، ١١٥ ، ١١٦ ،

١٤٣ ، ١٧١ ، ١٧٣ ، ١٨٩ ، ١٩١ ، ١٩٢ ، ١٩٧ ، ٢٠٢ ، ١٧٥ ، ١٧٩ ، ١٨٢ ،

٣٠٤ ، ٣٤٢ ، ٣٤٨ ، ٣٨٣ ، ٤١٠

المنانية : ٣١٦

النجدية : ٢٠٣ ، ٣٠٥

النصرانية : ١٥٣ ، ٣٢٠ ، ٣٢٩ ، ٣٣٠ — ٣٣٢ — ٣٣٤ — ٣٣٦ ، ٣٩٣

اليهودية : ١٥٣ ، ٢٠٠ ، ٣٢٠ ، ٣٢٩ ، ٣٣٠ ، ٣٣٢ ، ٣٣٤ ، ٣٣٥ ، ٣٣٦ ، ٣٩٣

فهرس الأشعار

عدد مسلسل	البيان	رقم الصفحة
	قال الشاعر :	
١	وبلدة ليس بها أنيس قال الشاعر :	٥٠
٢	حرمة المسلم فاقت وله الاعزاز في الدنيا وهو أعلا عند مولاه قال الشاعر :	٤٦
٣	ولقد نزلت فلا تظن غيره قال الشاعر :	١٣٥
٤	وإن أتاه خليل يوم مسغبة قال الشاعر :	١٤٨
٥	دار ابن عمك بعثها اذهب بها اذهب بها قال الشاعر :	١٤٩
٦	منطفيء في ابتداء المديح قصير فيك فاسمح يا منتهى الاحسان	١٦٦

فهرس موضوعات الجزء الثاني

رقم الصفحة	اليان
٥	مقدمة الجزء الثاني
٩	في جواز بعث الرسل والحكمة في بعثهم
١٦	المقصد الثاني : في ما يجب للرسل وما يستحيل عليهم
٢٩	المقصد الثالث : في تفضيل الأنبياء بعضهم على بعض
٣٧	المقصد الرابع : في نسخ شرائعهم بشرائع نبينا
٤٢	المقصد الخامس : في الملائكة
٥٤	الايان بالأنبياء والملائكة
٥٥	المقصد السادس : في الكتب والايان بها
٥٨	الحديث في خلق القرآن
٦٤	فصل في المحكم والمتشابه
٦٩	أقسام المحكم والمتشابه
٨٥	الباب الرابع من الركن الثاني : في الوعد والوعيد
٨٥	الفصل الأول : في الموت والبعث والحساب

رقم الصفحة	اليان
٩١	النهى عن حديث الروح
١٠٥	الكلام في عذاب القبر
١١٠	الكلام في الحساب
١١٥	الكلام في خلق الجنة والنار
١٢٠	الكلام في الكتب والحوض
١٢٥	الفصل الثاني : في الميزان والصراف
١٣١	الفصل الثالث : في الشفاعة
١٣٢	شفاعة الرسول للأتقياء من أمته
١٣٨	الفصل الرابع : في الخلود في الجنة والنار
١٦٧	الباب الخامس من الركن الثاني : في القضاء والقدر
١٧٣	أفعال العباد خلق لله وكسب لهم
١٨٦	القاتلون بالجبر فساق
١٩٢	إثبات خلق الأفعال لله تعالى
١٩٦	الباب السادس : في الإيمان والاسلام
٢٠٧	الركن الثالث : في الولاية والبراءة
٢٠٩	الباب الأول : في وجوب الولاية والبراءة وأقسامها
٢١٥	أقسام الولاية والبراءة
٢٢٢	الباب الثاني : في الولاية والبراءة بحكم الظاهر
٢٣٥	فصل في أحكام الولي بحكم الظاهر
٢٥٨	الباب الثالث : في أقسام الوقوف وأحكامه
٢٦٦	الباب الرابع : في الصغائر والكبائر

البيان	رقم	الصفحة
أقوال العلماء في الولي المرتكب للذنوب	٢٨٣
الباب الخامس : في ذكر شيء من الكبائر وأحكام القاذف	٢٨٦
حكم قاذف الولي	٢٩٥
الباب السادس : كفر جحود وكفر نعمة	٣٠٤
أقسام الكفر	٣١٢
أحكام المشركين	٣١٨
تحليل ذبيحة أهل الكتاب وجواز مناعتهم	٣٣٢
حكم المشركين عدة الأوثان	٣٣٧
الركن الرابع : في التوبة وأحكامها	٣٣٩
الباب الأول : أقسام التوبة وأحكامها	٣٤١
أقسام التوبة	٣٤٢
أركان التوبة	٣٤٤
قبول وقت التوبة	٣٦٧
قبول توبة العصاة	٣٧٢
الباب الثاني : في حالات التائب	٣٧٧
حكم المصر على المعصية إذا فعل الطاعة	٣٨١
الباب الثالث : في توبة المحرم والمستحل	٣٨٦
حكم ارتكاب المعاصي	٣٨٩
الباب الرابع : الأمور التي لا تجب توبة منها	٣٩٨
الفصل الأول : في التقية	٣٩٩
حكم المكروه على فعل يقام عليه الحد	٤٠٧
الفصل الثاني : في الخطأ	٤٠٩

البيان	رقم الصفحة
الفصل الثالث : في النسيان والوسوسة	٤١٢
أقسام النسيان	٤١٣
خاتمة الكتاب	٤١٥
الفهارس	
فهرس الآيات القرآنية	٤١٩
فهرس الأحاديث النبوية الشريفة	٤٤٣
فهرس الأعلام	٤٥٣
فهرس الملل والنحل والفرق والمذاهب	٤٦٣
فهرس الشعر	٤٦٥
فهرس الموضوعات	٤٦٧